

مِنَ ٱلنَّفَّحِاتِ الْحِرَمِيَّةِ

مِمَّا ٱستفادَه جَامِعُ السَّفِينَةِ أَيَّامَ طلبدِلِعِلمِ فِي مَلَّهُ المَكَّرِّمَةِ



جمعُ وترتيب الفَقِيرالى اللَّهِ تَعَالىٰ سَالِم بِن جَبْرُ (لِلَّه بِن حجم (لِلِشَّ جُرِي سَالِم بِن جَبْرُ لِللَّه بِن حجم (لِلِشَّ جُرِي عَفَا اللَّهُ عَنْه

الجزُءُ النَّاني فِسْمُ ٱلنَّفْسِيرِ وَعُلُومِ ٱلقِّرَآنِ ٰ



الْغُواْئِدُ الْمِثْنِ الْمِثْنِ الْمِثْنِ الْمِثْنِ الْمِثْنِ الْمِثْنِ الْمِثْنِ الْمِثْنِي الْمِثْنِي الْمُثَانِينَ الْمُثَلِقِينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِينَانِينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِينَانِينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِينَانِ الْمُلْمِينَانِينَ الْمُثَلِينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِّينَ الْمُثَلِينَانِينَ الْمُثَلِّيلِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَ الْمُثَلِّيلِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَالِينَانِيلِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِينَانِين

بَصْرِهِ مِنْ اللَّهُ الْمَالِيَةِ مِنْ الْمُؤْرِانِ الْمُؤْرِانِ الْمُؤْرِانِ الْمُؤْرِانِ الْمُؤْرِانِ

حقوق الطبع محفوظة الطبعة الأولى 1878هـ - 2017م



Tel.: +971 2 559 3007 - Fax: +971 2 559 3027 P.O.Box: 42700 - Abu Dhabi - U.A.E. E-mail: letters@eim.ae



الجحكزء ألثّاني

من السفينة وعلوم القرآن البالغة نحو عشرين مجلداً في ثمانية وعشرين علماً

قِسْمُ النَّفْسِيرِ وَعُلُومِ الْقُرْآنِ

مما استفاده جامع السفينة من دروس السيد العلّامة علوي بن عباس المالكي (رحمه الله تعالى) أيام طلبه للعلم في مكة المكرمة من سنة ١٣٧٦ هـ إلى سنة ١٣٨١ هـ ومما استفاده من رباط تريم وعدن والمطالعات

جمعُ ورَبَيب الفَقِيرِالِى ٱللَّهِ تَعَالَىٰ سَالِم بِ**رِيجِبْرُ لِاللَّهِ بِهِجُمِرُ لِالشَّ**اطِمِي عَفَا ٱللَّهُ عَنْه







■ الدرس السابع والسبعون^(۱)

سورة الفرقان

بسم الله الرحمن الرحيم: ﴿ بَهَارَكَ اللّهِ عَلَى اللّهُ الرحمن الرحيم: ﴿ بَهَارَكَ الّذِي نَزَلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيكُونَ لِلْعَلَمِينَ نَذِيرًا ﴿ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ ا

هذه السورة المباركة تُسمى سورة الفرقان، والفرقان من أسماء القرآن، وإنما سمي القرآن بالفرقان؛ لأنه فارق بين الحق والباطل، فقبل نزول القرآن التبس الحق بالباطل، فاعتقد قوم الحق باطلاً، والباطل حقاً، فلما جاء الله بالفرقان فرَّق بين الحق والباطل، ولهذا لما دخل على يوم الفتح الأعظم، وجاء البيت الحرام قال: ﴿ وَقُلْ جَاءَ ٱلْحَقُ وَزَهَقَ ٱلْبَطِلُ أَن رَهُوقًا ﴾ [الإسراء: ٨١] فهذا دليل ظاهر على أن القرآن لا شك أن

⁽١) كتب هذا الدرس ليلة الخميس ١٣٧٨/٨/١٨هـ.



الله تعالى فرق به ما بين الحق والباطل، ولذا قال تعالى: ﴿ وَقُرْءَانَا فَرَقَٰنَهُ لِللَّهِ تَعَالَى: ﴿ وَقُرْءَانَا فَرَقَٰنَهُ لِللَّهِ مَكُنِّ مَكُنِّ وَنَزَّلْنَهُ لَمَرْيِكًا ﴾ [الإسراء: ١٠٦] فالفرقان هو القرآن.

وهذه السورة تشتمل على أحكام التوحيد، وعلى ذكر الدفاع عن مقام النبوة والرسالة، والرد على أقوال المشركين.

وهي سورة مكية، والمراد بالمكي ما نزل قبل الهجرة، والمدني ما نزل بعد الهجرة.

والقرآن مائة وأربع عشرة سورة، منها ثلاثون أو ثمانية وعشرون من المدني، والباقي مكي، فثلثا القرآن مكي، وثلثه مدني؛ لأن النبي أنزل عليه القرآن وهو في أربعين سنة، ومكث في مكة ثلاث عشرة سنة ينزل عليه القرآن، ثم سافر إلى المدينة ومكث عشر سنين.

فالسور المكية تتضمن الحث على مكارم الأخلاق، والرد على الكفار المشركين الذين كانوا يستهزؤون بالله واليوم الآخر.

أما السور المدنية فهي تتعلق بالأحكام وأدلتها؛ لأن غالب الفروع من الصيام والحج وأكثر الفروع الشرعية إنما نزلت بالمدينة، ففيها شرع الأذان والزكاة والصيام والحج، وبُيِّنَتْ فروع الإسلام من المعاملات والآداب.

وهذه السورة مكية، وعدد آياتها سبع وسبعون آية، إلا قوله تعالى: ﴿ وَاللَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا عِلْمَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا عِلْمَ وَلَا يَنْفُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا عَلَى بِالْحَقِّ وَلَا يَزْفُونَ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ [الفرقان: ٢٨] فهذه الآيات إلى قوله: ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ غَنْفُولًا رَّحِيمًا ﴾ [الفرقان: ٧٠] نزلت بالمدينة، وما قبلها وما بعدها نزلت بمكة.

والحكم على السورة بأنها مكية أو مدنية العبرة فيه بغالب الآيات.

قال تعالى: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ بَهَارَكَ ﴾ أي: تعاظم وتعالى الإله الحق ﴿ ٱلَّذِى نَزَلَ ٱلْفُرُقَانَ ﴾ الفارق ما بين الحق والباطل، وإنما قال: ﴿ نَزَلَ ﴾ ولم يقل أنزل؛ لأن أنزل يستعمل غالباً فيما أنزل جملة واحدة، وأما نزّل فيستعمل فيما أنزل مرتبا، قال تعالى: ﴿ نَزَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِئْبَ بِٱلْحَقِ مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ ٱلتَّوْرَئِةَ وَٱلْإِنجِيلَ ﴾ [آل عمران: ٣]، فالقرآن يقال فيه غالباً نزل، وقد يقال أنزل، ولما أنزل القرآن مرتباً، قالت اليهود لِمَ لَمْ ينزل القرآن دفعة واحدة، فرد الله عليهم بقوله: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْلَا نُزِلَ عَلَيْهِ القرآن دفعة واحدة، فرد الله عليهم بقوله: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْلَا نُزِلَ عَلَيْهِ القرآن دفعة واحدة، فرد الله عليهم بقوله: ﴿ وَقَالَ ٱلَذِينَ كَفَرُواْ لَوْلَا نُزِلَ عَلَيْهِ القرآن دفعة واحدة، فرد الله عليهم بقوله: ﴿ وَقَالَ ٱلّذِينَ كَفَرُواْ لَوْلَا نُزِلَ عَلَيْهِ الْفَرَانَ دَاللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَقَالَ ٱلّذِينَ كَفَرُواْ لَوْلَا نُزِلَ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ وَرَبَّلْنَهُ تَرْتِيلًا ﴾ [الفرقان: ٣٢].

قال تعالى: ﴿ تَبَارَكَ ﴾ أي: تنزه الله في ذات وصفاته؛ لأنه قديم، وما سواه حادث، فتبارك أي: تعاظم واتصف بكل كمال ﴿ عَلَىٰ عَبْدِهِ ﴾ يعنى به حبيبه ﷺ، ووصفه بالعبودية؛ لأنها أشرف أوصافه ﷺ، ولهذا قال: «لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح بن مريم، فإنما أنا عبده، فقولوا عبدالله ورسوله هو معناه، فالنبي ﷺ أمر أن لا يُطرى، أي يرفع فوق مقامه؛ لأن العبد عبد وإن تعالى، والمولى مولى وإن تنزل، ووصفه بأنه عبدالله أشرف أوصافه، ولذا قال: «فقولوا عبدالله ورسوله»، ومجنون ليلى لما تفانى في محبتها قال:

لا تدعنى إلا بيا عبدها فإنه أشرف أسمائى

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِنْبِ مَرْيَمَ إِذِ ٱنتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ [مريم: ١٦] رقم ٣٤٤٥، وغيره.



ولذا قال القاضي عياض:

ومما زادني شرفاً وتيها وكدت بأخمصي أطأ الثريا دخولي تحت قولك يا عبادي وأن صيرت أحمد لي نبيا

ولذا قال ﷺ: «فقولوا عبدالله ورسوله».

وقد وصفه الله بالعبودية في مقام الإسراء والمعراج فقال: ﴿ سُبْحَنَ ٱلَّذِى السَّرَىٰ بِعَبْدِهِ ﴾ [الإسراء: ١]، ووصفه بالعبودية في مقام الإيحاء فقال: ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴾ [النجم: ١٠]، ووصف بالعبودية في مقام التذكير فقال: ﴿ وَأَنَّهُ لِلّا قَامَ عَبْدُ ٱللّهِ يَدْعُوهُ كَادُواْ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾ [الجن: ١٩]، ووصفه بالعبودية في مقام التنزيل فقال: ﴿ بَارَكَ ٱلّذِى نَزَّلُ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ وَلِيكُونَ لِلْعَلَمِينَ نَذِيرًا ﴾.

وكان يقول في دعائه: «اللهم لا تجعلني لغيرك عبداً، ولا تجعل دعائي رداً، ولا تجعل عيشي كداً».

قال تعالى: ﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ أي: ليكون للعالمين منذراً ومخوفاً لهم من العذاب، فهو ﷺ بشير لمن آمن بالجنة، ونذير لمن كفر بالعقاب.

⁽١) أخرجه الترمذي في كتاب أبواب الزهد باب قول النبي ﷺ: (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا) برقم ٢٣١٢.

أرواح مقدسة لا تعصي، ولذا قال تعالى: ﴿عَلَيْهَا مَلَيْكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لاَ يَعْصُونَ ٱللّهَ مَا آَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤَمّرُونَ ﴾ [التحريم: ٦]، ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾... الآية، فالملائكة ليسوا مكلفين، وعبادتهم من أصل الجبلة، والرسول أرسل إليهم إرسال تشريف لا تكليف، وإلا فإنهم يعبدون الله من أصل الجبلة، وأما قوله تعالى : ﴿وَمَن يَقُلُ مِنْهُمْ إِنِي إِلَكُ مِن دُونِهِ عَنَالِكَ مِنْ وَقديراً وَقديراً وتقديراً إله من دون الله فذلك نجزيه جهنم، فهذا تهديد شديد.

وفي ليلة الإسراء والمعراج ما مر بفوج إلا ويردون عليه السلام، ويقولون: وعليك السلام يا رسول الله، فشهدوا له بالرسالة، وما مر بقوم إلا وضحكوا إلا مالكاً فلم يضحك، فقال لجبريل: من هذا؟، فقال: مالك، لم يضحك أبدا، ولو ضحك لأحد لضحك لك؛ لأنه في مقام الجلال، وهو من خشية الله كالسعفة في مهب الريح.

فنبينا رسول العالمين لكن رسالته إلى الإنس والجن رسالة تكليف، وإلى الملائكة رسالة تشريف.

قال تعالى: ﴿لِلْعَلَمِينَ ﴾ وهو جمع عالم، وإنما قيل: له عالم؛ لأنه علامة على وجود الله ﴿ اللَّهِ عَلَى لَهُ مُلْكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَنَّخِذْ وَلَـدًا ﴾ علامة على وجود الله ﴿ اللَّهِ عَكُن لَهُ شَرِيكُ فِي الْمُلْكِ ﴾ بل هو المنفرد بالملك أي: لم يكن له ولد ﴿ وَلَمْ يَكُن لَهُ شَرِيكُ فِي الْمُلْكِ ﴾ بل هو المنفرد بالملك والتدبير، وإليه المصير، لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض والسماء ﴿ وَخَلَقَ كُلُ شَيْءٍ ﴾ من الممكن، وهو الذي يستوي فيه الطرفان، أي: الوجود والعدم، أما الواجب فهو موجود فكيف يوجد، والمستحيل



لا يوجد، فلو أوجد لأدى إلى قلب الحقائق، والوجود صفة من أوصافــه ﴿ إِنَّ وَكَذَلَكُ بِقِيةً أُوصِافِ الكَمَالُ نَتْبِتُهَا لَــه ﴿ إِنَّانًا حَقِيقَياً من غير تعطيل ولا تحريف ولا تكييف ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَيٍّ وَهُوَ السَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١]، فلا نثبت له صفة لم يثبتها لنفسه، فَنَصِفُ الله بكل كمال، وننزّهه عن كل نقص، فله الصفات العليا، والأسماء الحسني، وكل شيئ تحت القضاء والقدر، قال تعالى: ﴿ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَهُ بِقَدَرِ ﴿ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَهُ بِقَدَرِ ﴿ إِنَّا وَمَآ أَمْرُنَآ إِلَّا وَحِدَّةٌ كُلَمْج بِٱلْبَصَرِ ﴾ [القسر ٤٩ ـ ٥٠]، وقال تعالى: ﴿كَتُبَ ٱللَّهُ لَأَغْلِبَكَ أَنَا وَرُسُلِيٍّ ﴾ [المجادلة: ٢١]، ولما سئل رسول الله على عن الإيمان قال: «أن تؤمن بالله» إلى أن قال: «وأن تؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره من الله»(١)، وأمسك على بلحبته وقال: آمنت بالقدر كله خبره وشره من الله تعالى، وحكمة إمساكه بلحيته أن العرب كانــوا إذا جاءوا إلى بعضهم مستسلمين يجئ أحدهم وهو ماسك لحيته، فنحن نؤمن بالقدر من الله تعالى ولا نزيد على ذلك لا فلسفة ولا إشكال، آمنا بالقدر خيره وشره من الله تعالى، ولا نحرف ولا نعطل ولا نؤوِّل ولا نشبه ولا نمثل، ونعتقد عقيدة السلف الصالح، نسأل الله الثبات عليها.

⁽۱) أخرجه ابن حبان في كتاب فرض الإيمان ذكر الإخبار عن وصف الإسلام والإيمان بذكر جوامع شعبهما رقم ١٦٨، والبيهقي في شعب الإيمان في باب في القدر خيره وشره من الله على رقم ١٧٧، وغيرهما لكن من غير زيادة (حلوه ومره).

■ الدرس الثامن والسبعون^(۱)

تابع لتفسير الآيات ١ ٣٠ من سورة الفرقان

قوله تعالى : ﴿ تَبَارِكَ ٱلَّذِى نَزَّلُ ٱلْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَلَمِينَ نَذِيرًا الْ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ الللللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللللللللللل

هذه السورة المباركة تُسمى سورة الفرقان، وإنما سميت بذلك؛ لأن الله تعالى بَيَّن فيها من الأحكام والأمثال والمواعظ والأنباء ما فرق به بين الحق والباطل، وقد ذكر الحق تعالى نزول القرآن، وبَيَّن ما اشتمل عليه من الهدى والتبيان، وبَيَّن فضل الرسول، ودافع عنه، وبَيَّن أقوال المعترضين، ثم كَرَّ عليها ونقضها عروة عروة، ففي هذه

⁽١) كُتب هذا الدرس ليلة الأربعاء ١٣٧٨/٨/٢٣هـ.



السورة دفاع من القرآن عن من أنزل عليه، وتقرير لفضل الرسالة، ورد على أولئك المعترضين، وعلى كثير ممن لم يعرفوا فضل الرسالة والنبوة، وبَيَّن في ختام هذه السورة من الأدعية والأحكام ما فيه الموعظة لقوم يؤمنون.

وهذه السورة مكية، وهو ما نزل قبل الهجرة، وعكسه المدني، وهو ما نزل بعد الهجرة، والقرآن ثلثاه مكي، وثلثه مدني، والمكي يعادل اثنين وثمانين سورة، والمدني إحدى وثلاثين أو اثنين وثلاثين سورة على الخلاف في ذلك، فالمدني هذه التي ذكرها صاحب المنظومة الزمزمي بقوله:

مَكِينَّهُ ما قَبْلَ هِجْرَةٍ نَزَلُ فَالمَدنِيْ أَوْلَتا القُرْآنِ مَعْ فَالمَدنِيْ أَوْلَتا القُرْآنِ مَعْ ما تلَت، أَنْفَالُ مائِدة، مَعْ مَا تلَت، أَنْفَالُ وتَالِيَاها، والحَدِيْدُ، النَّصْرُ والنُّورُ، والأَحْزَابُ، والمُجَادِلَةُ وما عَدا هَذا هُوَ المَكِّئُ

والمَدنِيْ مَا بعدها، وإِنْ تَسَلْ أَخِيْرَتَيْهِ، وكذا الحَجُ تَبَعْ الْخِيْرَتَيْهِ، ولذا الحَجُ تَبَعْ بسراءَة، والسِّمَالُ فيسامَة، زَلْزَلَة، والسِّمَالُ وسِرْ إلى التَّحْرِيْمِ وَهْيَ داخِلَة وسِرْ إلى التَّحْرِيْمِ وَهْيَ داخِلَة على اللَّذي صَحَ بهِ المَرْوِيُ

فجزء (قد سمع الله) كله مدني، وبه يلغز فيقال: لنا جزء من القرآن كله مدني، وترتيب سور القرآن توقيفي، ويدل لهذا الحديث، وهو «إن جبريل إذا نزل بشيء من القرآن يقول له: ضع آية كذا بين آية كذا وكذا»، وإلا فلو كان ترتيب القرآن عقلي وليس توقيفي لكان أول القرآن سورة إقرأ.



والسورة طائفة من القرآن، لها أول وآخر، وأقصر سورة في القرآن سورة الكوثر، وأطولها سورة البقرة.

وأما الآية فهي لغة: العلامة، واصطلاحا: طائفة من كلمات القرآن مفصولة عما قبلها وما بعدها، وأفضل آية: آية الكرسي، وأطول آية: آية الدين، وأقصر آية ﴿ مُدَّهَا مَتَانِ ﴾ [الرحمن: ٦٤](١).

وسـور القرآن مائة وأربعة عشـر سـورة، وآيات القرآن ست آلاف وأربعمائة على خلاف في ذلك.

⁽١) أي باعتبار الكلمات فهي على كلمة واحدة، أما باعتبار عدد الحروف فآية ﴿ثُمَّ ظُلُرَ ﴾ [المدثر: ٢١].



أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ ٱلْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ ٱلْمَوْتَى ﴾ [الرعد: ٣١]، وقال تعالى: ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَـٰلِ لَرَأَيْتَهُۥ خَلْشِعًا مُّتَصَـدِعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللّهِ ﴾ [الحشر: ٢١] الآيــة، فكيف بفؤاده ﷺ لولا أن ثبته الله ﷺ.

والقرآن كلام الله القديم، وهو صعب لولا أن الله يسره على عباده، كما قال تعالى ﴿ وَلَقَدْ يَسَرَّنَا ٱلْقُرُ مَانَ لِلذِّكِرِ فَهَلَ مِن مُّدَّكِرٍ ﴾ [انقمر: ١٧]، قال تعالى: ﴿ وَرَتَّأَنْنَهُ تَرْتِيلًا ﴾ [الفرقان: ٣٢] هذه الحكمة الأولى.

والثانية: قوله: ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ ﴾ أي: سؤال أو اقتراح ﴿ إِلَّا جِنْنَكَ بِمُثَلِ ﴾ أي: سؤال أو اقتراح ﴿ إِلَّا جِنْنَكَ بِأَلْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾.

ويقال فيما نزل جملة واحدة أنزل، وفيما نزل مفرقا نُزِّل، كما قال تعالى: ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿ اللَّهُ لَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّا الللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّلْمُ الللّ

قال تعالى: ﴿ عَلَىٰ عَبْدِهِ ، ﴾ وصفه بالعبودية؛ لأنه أعظم وصف له ﷺ، قال ﷺ في دعائه: «اللهم لا تجعلني لغيرك عبداً، ولا تجعل دعائي رداً، ولا تجعل عيشى كدا» ويقول مجنون ليلى:

لا تدعني إلا بيا عبدها فإنه أشرف أسمائي

وقد وصفه الله بالعبودية في مقام الإسراء فقال تعالى: ﴿ سُبَحَنَ ٱلَّذِي َ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ } [الإسراء: ١]، ووصفه بالعبودية في مقام القيام بأعباء الرسالة فقال: ﴿ وَأَنَّهُ مُلَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُواْ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبُدًا ﴾ [الجن: ١٩]، فإضافة

قوله إلى عبده إضافة تخصيص وتشريف ﴿لِيَكُونَ لِلْعَلَمِينَ نَذِيرًا ﴾ أي: من إنس وجن وملائكة، وهذا من خصائصه، ولذا قال على: «أُعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي، نصرت بالرعب من مسيرة شهر، وأُعطيت الشفاعة، وبعثت إلى الناس عامة، وأعطيت الحوض المورود، وأُحلت لي الغنائم»(١) أو كما قال.

واقتصر في الآية على النذارة دون البشارة تربية للهيبة في قلوب العباد، أو أنه من باب الإكتفاء بها عن البشارة.

قال تعالى : ﴿ ٱلَّذِى لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَمْ يَنَّخِذُ وَلَدُ اَي ليس له ولد، كما قال ﴿ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّمْنِ وَلَدُّ فَأَنَا أَوَّلُ ٱلْعَبِدِينَ ﴾ [الزحرف: ٨١]، وقال تعالى : ﴿ تَكَادُ ٱلسَّمَوَتُ يَنَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنشَقُ ٱلْأَرْضُ وَتَخِرُ ٱلْجِبَالُ هَدًّا تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّمْنِ أَن يَنْجِذَ اللهِ عَلَا اللهُ فَي الرَّمْنِ أَن يَنْجِذَ اللهِ اللهُ أَن يَنْجِذَ وَلَدًا ﴾ [مريم: ٩٠] ثم قال: ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّمْنِ أَن يَنْجِذَ وَلَدًا ﴾ [مريم: ٩٢].

قال تعالى: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُ مُشَرِيكُ فِي ٱلْمُلْكِ ﴾ أي: في التدبير، وفيه رد على عباد الأصنام ﴿ وَخَلَقَ كُلُ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ لَقَدِيرًا ﴾ وقيل للأعرابي: بم عرفت ربك؟، فقال: البعرة تدل على البعير، ليل داج، وسماء ذات أبراج.

وليس التقدير بمعنى القدر، وإنما هو بمعنى التصوير، كما قال تعالى: ﴿ هُو ٱلَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِي ٱلْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآهُ ﴾ [آل عسران: ٦] الآية، وفي

⁽۱) أخرجه البخاري في كتاب التيمـم رقم ٣٣٥ لكن بدل (وأعطيت الحـوض المورود) قوله: (وجعلت لي الأرض مسـجداً وطهوراً، فأيما رجل من أمتي أدركتـه الصلاة فليصل)، ومثله في مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب جعلت لي الأرض مسجد وطهوراً رقم٣.



القرآن: ﴿ وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمُ ﴾ [غانه: ١٤]، فالتقدير هنا بمعنى التصوير؛ لأن القدر سابق على الخلق، فقوله: ﴿ فَقَدَّرُهُۥ نَقَدِيرً ﴾ أي: صَوَّره تصويرا.

قال تعالى: ﴿وَأَتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ عَالِهَ لَهُ فَمنهم من زعم أن المسيح ابن الله، ومنهم من زعم أن الآلهة ثلاثة، ويعبرون عنها بالأقاليم، ومنهم من زعم أن الشعرى _ وهو كوكب _ أنه الله، فرد الله عليهم بقوله: ﴿وَأَتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ عَالِهَ لَهُ ﴾، وهل يكون الإله إلا من يخلق ويقبل ويشفع، ولا يكون من سواه إلها، قال تعالى: ﴿لَا مَن يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ [النحل: ٢٠].

قال جبير بن مطعم: أسرنا يوم بدر ونحن مكتفون مشركين، فقام الرسول على وصلى صلاة المغرب، فقرأ سورة الطور حتى وصل إلى قوله: ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِشَيْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴾ [الطور: ٣٥]، قال جبير: فنزلت عليّ الآيات كالصاعقة، فانشرح صدري للإسلام؛ لأن تلك الآيات أدلة واضحة، وبراهين قاطعة، فأسلم على.

قال تعالى ﴿ وَاتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ عَ اللهَ لَهُ أَي: معبودة بباطل ﴿ لَا يَخُلُقُونَ ﴾ [الفرنان: ٣] بمعنى أن الكفار يَخُلُقُونَ ﴾ [الفرنان: ٣] بمعنى أن الكفار ينحتونها.

قيل: إنه دخل رجل يعبد صنماً فوجد الثعلب قد بال على رأس ذلك الصنم، فبكى، وأنشأ يقول:

أَرَبٌ يَبولُ الثُّعلُبانُ بِرَأْسِهِ لَقَد هانَ مَن بالَت عَلَيهِ التَّعالِبُ



وكان لسيدنا عمر - وهو كافر - صنم من تمر، فتضرع إليه في قحط، فلم يأت إليه بتمر، فأكله كله. قال تعالى: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَنَا اللّهِ إِفْكُ ٱفْتَرَنَهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ فَوَمْ ءَاخَرُونَ فَقَدْ جَآءُو ظُلْمًا وَزُورًا ﴿ وَقَالُواْ اَسَاطِيرُ الْاَ إِفْكُ ٱفْتَرَنَهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ بَحْرَةً وَأَصِيلًا ﴿ وَقَالُواْ اَسَاطِيرُ اللّهُ ٱلّذِي الْمَا وَرَورَا اللّهُ اللّهِ عَلَيْهِ بَحْرَةً وَأَصِيلًا ﴿ وَقَالُواْ مَالِ هَا أَنزَلَهُ ٱلّذِي يَعْلَمُ ٱلسّمَونِ وَٱلْأَرْضِ اللّهُ عَلَيْهِ بَحْرَةً وَأَصِيلًا ﴿ وَقَالُواْ مَالِ هَا اللّهُ الرّسُولِ يَعْلَمُ ٱلسّمَونِ وَٱلْأَرْضِ إِنّا يَعْدُ حَانَ عَفُورًا رَحِيمًا ﴿ وَقَالُواْ مَالِ هَا اللّهُ الرّسُولِ يَعْلَمُ اللّهُ وَقَالُواْ مَالِ هَا اللّهُ اللّهُ وَقَالُواْ مَالِ هَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَكُلُوا اللّهُ اللّهُ وَكُلُوا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللل

■ الدرس التاسع والسبعون^(۱)

تفسير الآيات ١٠ ـ ١٨ من سورة الفرقان

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِي إِن شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِن ذَالِكَ جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهُ لُرُ وَيَجْعَلَ لَكَ قُصُورًا ﴿ بَلَ كَذَبُوا بِالسَّاعَةِ وَاَعْتَدْنَا لِمَن كَذَبُ وِالسَّاعَةِ سَعِيرًا الْأَنْهُ لَمْ مِن مَكَانِ بَعِيدٍ سَمِعُواْ لَمَا تَعْيُظًا وَزَفِيرًا ﴿ وَإِذَا ٱلْقُواْ مِنْهَا مَكَانًا ضَيِقًا مُعَلَّا إِذَا رَأَتُهُم مِن مَكَانِ بَعِيدٍ سَمِعُواْ لَمَا تَعْيُظًا وَزَفِيرًا ﴿ وَإِذَا وَالْقُواْ مِنْهَا مَكَانًا ضَيِقًا مُعَلَّا اللَّهُ مُعَوْلًا وَعَدَا وَادْعُواْ أَلْقُواْ مِنْهَا مَكَانًا ضَيقًا مُعَلَّا وَيَعْمَ وَعَوْلُ اللَّهُ مُعَلِّا اللَّهُ مُولًا وَعِدًا وَادْعُوا أَلْمُولًا وَحِدًا وَادْعُوا أَلْمُولًا وَعِدًا وَادْعُوا أَلْمُ مُولًا وَحِدًا وَادْعُوا أَلْمُولًا وَعَدًا وَالْمَعُولُا وَاللَّهُ مُولًا وَعَدًا اللَّهُ مُعَلِيلًا فَا اللَّهُ عَلَيْكُ وَعَدًا أَلْمُتُعُونَ كَانَتْ لَمُعْمَ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا ﴿ فَا لَمُ مُعَلِّا فَاللَّهُ عَلَيْكُ وَعَدًا أَلْمُتُعُونَ كَانَتُ لَمُ مُحَلِيقًا وَمُعَالِكُ وَعَدًا أَلْمُلْعُلُونَ وَعَدًا مُسْوَلًا فَلَا أَن مَعْتُولُا وَمُعَلِيكًا وَاللَّهُ مُنَا أَن مَن دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ عَلَيْكُم أَنْهُ مُن مُعَلِيدًا فَي مَاكُولًا مُسْوَلًا اللَّهُ عَلَيْكُ مِن أَوْلِيكَ وَعَدًا مُسْوَلًا اللَّهُ وَعَلَا مُسْوَلًا اللَّهُ عَلَيْهُ مُ وَمَا بُولًا فَيْكُ وَعَلَا مُسْوَلًا وَاللَّهُ مِنْهُ وَمُ اللَّا مُن مَن مُولًا اللَّهُ عَلَيْهُم مَن أَولِيكَ وَعَلَامَ مَاكُولًا مَاللَا اللَّهُ عَلَيْكُولُوا فَوْمًا بُولًا اللَّهُ اللَّهُ مِن دُولِكُ مِنْ أَوْلِيكَاءَ وَلَكِن مَتَعْتَهُمْ وَمَا اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ مُعَلِّمُ اللَّهُ ال

قال تعالى : ﴿ تَبَارُكُ ٱلَّذِى إِن شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّن ذَلِكَ ﴾... الآية لما قال المشركون ما قالوا: هلًا كان لهذا الرسول كنز، وقال آخر: هلًا كان له بستان يأوي إليه، وأتوا بمقترحات، قال تعالى رداً عليهم: ﴿ تَبَارُكَ ٱلَّذِى إِن شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّن ذَلِكَ ﴾ أي: من الذي قالوه من الكنز والبستان ﴿ جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ ﴾ وهي بساتين، وأعلاها الفردوس الأعلى،

⁽١) كُتب هذا الدرس ليلة الأربعاء ١٣٧٨/١٠/٢١هـ.



وفي الحديث: «إذا سألتم الله فاسألوه الفردوس، فإنه أعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تتفجر أنهارها»(١).

قال تعالى: ﴿ بَبَارِكَ ﴾ أي: تعاظم وتنزه ﴿ اللَّذِي إِن شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرً مِن مِن ذَلِكَ ﴾ أي: من الأمر ومن البستان ﴿ جَنَّتِ ﴾ أي بساتين ﴿ جَنِّي مِن خَيْدٍ الْأَنْهَارُ ﴾ تجري الأنهار من تحتها ﴿ وَيَجْعَل لَكَ قُصُورًا ﴾ أي: تجري الأنهار من تحت قصورها، وقوله ﴿ قَصُورًا ﴾ أي: بيوتا عالية في الجنة، ويمكن أن يعطيها الله تعالى له في الدنيا لكن لما كانت الدنيا فانية، وهي دار ممر، اختار تعالى لحبيبه أن يكون له ذلك في الآخرة، قال تعالى: ﴿ وَلَلَّاخِرَةُ خَيْرٌ لّكَ مِنَ ٱلْأُولِي ﴾ [الضحي: ٤]، وقال تعالى: ﴿ وَمَاعِنكَ لَهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ قادر أن يجعل الله في الدنيا ولكنه أجل ذلك إلى الآخرة؛ ليكون أجمل وأحسن له ذلك في الدنيا ولكنه أجل ذلك إلى الآخرة؛ ليكون أجمل وأحسن لحبيبه ﷺ.

وقوله تعالى: ﴿ وَيَجْعَل لَكَ قُصُورًا ﴾ فيه قراءتان: الرفع على الاستئناف، أي: برفع يجعل، أو بجزمها على أنه معطوف على محل جواب الشرط.

قال تعالى : ﴿ بَلَ كَذَّبُوا بِٱلسَّاعَةِ ﴾ أي: القيامة، وعبر عنها بالساعة؛ لأنها تقوم على العباد في ساعة ﴿ وَأَعْتَدْنَا ﴾ أي: هيئنا ﴿ لِمَن كَذَّبَ بِٱلسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴾ أي: نار مسعرة، أي: شديدة.

⁽۱) أخرجه البخاري من أثناء حديث في كتاب الجهاد والسير باب درجات المجاهدين في سبيل الله، يقال: هذه سبيلي وهذا سبيلي رقم ۲۷۹، وغيره.



قال تعالى: ﴿ إِذَا رَأَتُهُم ﴾ أي: أبصرتهم النار ﴿ مِّن مَّكَانِ بَعِيدٍ ﴾ أي: غير قريب ﴿ سَمِعُواْ لَمَا تَعَنَّظًا ﴾ وهو زفراتها التي تزفرها، وهو صوت شديد، والنار ترى وتتكلم وتحتج، ولها لسان كما ورد في الحديث أنه قال: «يضع الجبار قدمه في النار، فتقول قِط قِط»(١)، وفي الحديث الآخر: «أنه قال احتجت الجنة والنار، فقالت النار؛ في الملوك والجبابرة والعظماء، وقالت الجنة: فيّ الفقراء والمساكين، فأوحى إلى الجنة إنك رحمتى، أرحم بك من أشاء، وأوحى إلى النار وقال لها: إنك غضبي، أعذب بك من أشاء، ولكل منكما ملؤها»(١)، وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ نَقُولُ ا لِجَهَنَّمَ هَلِ أَمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلَ مِن مَّزِيدٍ ﴾ [ف: ٣٠]، وفسى الحديث: «إن النار تمد لسانها حتى تدرك العاصين، فتأخذهم»، أو ما هو معناه، وفي الحديث الآخر: «يُؤتى بجهنم يوم القيامة، تقاد بسبعين زمام، وكل زمام يقوده سبعون ألف ملك، فإذا جيء بها تضع كل ذات حمل حملها... إلخ»، وذلك قوله تعالى: ﴿ وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ١ وَجِأْيَ ءَ يَوْمَ إِنِّ بِجَهَنَّمَ ﴾ [الفجر: ٢٢ _ ٢٣]... الآبة.

قال تعالى: ﴿ وَإِذَا ٓ أَلْقُواْ مِنْهَا ﴾ أي: فيها ﴿ مَكَانَا ضَيِّقًا ﴾ أي: غير متسع ﴿ مُقَرِّنِينَ ﴾ أي: مصفدين بالأغلال ﴿ دَعَواْ هُنَالِكَ ثُبُولًا ﴾ أي: هلاكا،

⁽۱) أخرجه البخاري في كتاب تفسير القرآن باب قوله: ﴿ وَتَقُولُ هَلَ مِن مَّزِيدٍ ﴾ [ق: ٣٠] من أثناء حديث رقم ٤٨٤٨، ومسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء من أثناء حديث رقم ٣٥.

⁽٢) أخرجـه البخاري في كتاب تفسـير القرآن بـاب قولـه: ﴿وَتَقُولُ هَلَ مِن مَزِيدِ ﴾ [قَ: ٣٠] رقم ٢٥٠ مع زيادة في اللفظ، ومسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء رقم ٣٥ مع اختلاف في اللفظ.



فيقال لهم ﴿ لَا نَدْعُواْ الْيَوْمَ ثُبُورًا وَبِعِدًا وَادْعُواْ ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ أي: هلاكا كثيرا ﴿ فَلُ أَذَالِكَ ﴾ أي: المذكور من الوعيد وصفة النار ﴿ خَيْرٌ ﴾ والاستفهام للتوبيخ ﴿ أَمْ جَنَّهُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُنْقُونَ ﴾ أي: التي وعدها المتقون ﴿ كَانَتْ لَمُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا ﴿ اللهِ لَيْهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ أي: من النعيم، فكل إنسان يرضى بما أعطيه، فلا يتمنى أحد مقاماً لا يليق به كمقام الأنبياء والرسل؛ لأن الله يصرف عن أهل الجنة ما لا يليق بهم، فلا يتمنى أحد مقام الوسل ولا مقام الأنبياء، قال تعالى: ﴿ قُلُ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّهُ أَمْ جَنَّهُ أَمْ جَنَّهُ أَيْ وَعَدِها ﴿ الْمُنْقُونَ ﴾ جعلنا الله منهم ﴿ كَانَتْ لَمُمْ ﴾ أي: هذه الجنة ﴿ جَزَاءٌ ﴾ أي: ثواباً ﴿ وَمَصِيرًا ﴾ أي: مرجعاً.

قال تعالى: ﴿ لَمُنَمْ فِيهَا مَا يَشَآءُونَ خَالِدِينَ ﴾ حال لازمة، أي: ماكثين فيها أبدا، وقد حكى الله عنهم فقال: ﴿ رَبَّنَا وَءَانِنَا مَا وَعَدَتَّنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ إِنَّكَ لَا تُعْلِفُ ٱلْمِيعَادَ ﴾ [آل عمران: ١٩٤].

قال تعالى: ﴿ كَانَ ﴾ أي: وعدهم ما ذكر ﴿ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعُدًا مَّسَّوُلًا ﴾ أي: يسأله من وُعِدَ به، فحتى الملائكة الكرام يسألون ربهم أن يحقق لعباده ما وعدهم به، فقال تعالى: ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّتِ عَدْنِ اللِّي وَعَدتَّهُمْ وَمَن صَكَحَ مِنْ ءَابَآبِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيرُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ [غافر: ٨] فهذا من من الله تحقيق ما وعد به.

وفي الآيات فوائد: منها أن الله تعالى بَيَّن أن مقترحات الكفار لا يحققها لنبيه في الدنيا، أما في الآخرة فسيعطي نبيه أفضل وأكمل ما أعطى لعباده.



ومنها: أن هذه الدار عاقبتها الفناء، فلا ينبغي للإنسان أن يتعلق بها.

ثم بَيَّن الله تعالى المقارنة بين دار النعيم والجحيم فقال: ﴿ قُلُ اللهِ خَيْرُ أَمْ جَنَّةُ ٱلْخُلْدِ ٱلَّتِي وُعِدَ ٱلْمُنَّقُونَ ﴾.

قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ ﴾ وفي قراءة سبعية ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللّهِ ﴾ فالذين عبدوا الجن يحشرون ويؤتى لهم بمن عبدوه، والذين عبدوا عيسى أو الشمس أو النجوم أو عزيراً أو الملائكة يحشرون ويؤتى لهم بمن عبدوه.

وهذا دليل على أنه تعالى يجمع بين العابدين والمعبودين؛ ليتبرأ المعبودون عن العابدين، قال تعالى يجمع أن تَبَرَّأَ اللَّذِينَ التَّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ التَّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ التَّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ التَّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ التَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَكَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ [البقرة: ١٦٦].

قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ ﴾ أي: واذكر أيها النبي الكريم، أو يا من يتأتى منه الذكرى ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللّهِ فَيَقُولُ مَن يتأتى منه الذكرى ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللّهِ فَيقُولُ وَاحدة، وأنتُم بإثبات الهمزتين، أو مد الأولى، أو الاقتصار على همزة واحدة، والقراءات فيها خمس، قال تعالى : ﴿ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللّهِ ﴾ أي:



من الملائكة وعيسى وعزيز والشمس والكواكب وغيرهم، فيقول تعالى: ﴿ اَنْتُمْ أَصْلَلْتُمْ عِبَادِى هَنُولُآءِ أَمْ هُمْ ضَكُوا السّبِيلَ ﴾، فيقولون ﴿ سُبّحنكَ مَا كَانَ يَلْبَغِى لَنَا أَن نَتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنْ أَوْلِيآ اَ ﴾ أي: ما يليق بنا أن نتخذ نحن آلهة غيرك، فنحن لا نستعين إلا بك، فكيف نرضى أن نتخذ أنفسنا آلهة ﴿ وَلَكِن مَتَّعْتَهُمْ وَ اَبَآ اُهُمْ ﴾ أي: أنك أعطيتهم المال والجيوش واللذات وطول العمر ﴿ حَتَّى نَشُوا الدِّحْرَ ﴾ يعنى نسوا الله وزعموا أنهم يقدرون على الوصول إلى السموات والملأ الأعلى، ولذا ورد عنه ﷺ في الدعاء: «اللهم اقطع عنهم إمهالك»، قال تعالى: ﴿ فَقَدْ كَذَبُوكُم ﴾ أي: المعبودون ﴿ بِمَا نَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرّفًا وَلَا نَصُراً وَمَن يَظْلِم أي: المعبودون ﴿ بِمَا نَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرّفًا وَلَا نَصُراً وَمَن يَظْلِم

تفسير الآيات ١٨ ـ ٢٣ من سورة الفرقان

قال تعالى : ﴿ قَالُواْ سُبْحَننَكَ مَاكَانَ يَنْبَغِى لَنَا أَن نَتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنَ أَوْلِيَا أَوْلَيَا أَن نَتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنَ أَوْلِيَا أَوْلِيَا أَوْلَيَا أَوْلَا اللّهِ عَلَى فَسُواْ اللّهِ حَلَى فَسُواْ اللّهِ عَلَى اللّهُ وَكَانُواْ قَوْمًا بُولًا اللّهِ فَعَا فَقُولُونَ فَمَا فَقَدْ حَكَذَبُوكُم ﴾ أي: كذب المعبودون العابدين ﴿ بِمَا نَقُولُونَ فَمَا تَشْتَطِيعُونِ صَرْفًا ﴾ أي: للعذاب ﴿ وَلَانَصْرًا ﴾ أي: منعاً من العذاب ﴿ وَلَانَصْرًا ﴾ أي: منعاً من العذاب ﴿ وَمَن يَظْلِم ﴾ أي: يشرك ﴿ مِنتَكُمُ نَذُقَهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ أي: عقاباً

⁽١) كُتب هذا الدرس ليلة الخميس ١٣٧٨/١٠/٢٢هـ.

شديداً، المعنى أن الله تعالى يجمع لفصل القضاء بين العابدين ويقولون: والمعبودين، وفي ذلك المقام يتبرؤ المعبودون من العابدين، ويقولون: سبحانك نحن لا نستحق أن نكون آلهة، ولا نرضى بذلك، فإذا تبرؤوا منهم، يقول تعالى: إن دعاويكم الباطلة لا تدفع عنكم عذابا، ولا تخلصكم من النار، وإنما يخلصكم الإيمان بالله رها وأن أوا سبحنك وهو مفعول مطلق لفعل محذوف، أي: أنزه الله تعالى تنزيها هما كان ينبغ لنا في أي: ما كان يليق ولا يصلح بنا فان تتيخذ وهي تنصب مفعولين، ومفعولها الأول أولياء، و(من) صلة، ولا يقال زائدة تأدبا مع القرآن.

قال تعالى: ﴿ وَلَكِكِن مَّتَعْتَهُمْ وَءَابِكَاءَهُمْ حَقَّىٰ نَسُواْ ٱلدِّكِرَ وَكَانُواْ قَوْمًا بُورًا ﴾ جمع بائر أي هلكى، وقوله ﴿ مِنْ أَوْلِيكَةَ ﴾ ممنوع من الصرف للوصفية وألف التأنيث الممدودة، و«من» صلة.

قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلُكَ مِنَ ٱلْمُرْسَكِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَا كُلُونَ الطّعكامَ وَيَمْشُونَ فِي ٱلْأَسُواقِ ﴾ هذه تسلية لحضرة المصطفي ﷺ ، شم قال: ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فِتْنَةً ﴾ ... الآية يعنى أن الله سلط الجهلاء على العلماء، والأشرار على الأخيار، وفتن الفقراء بالأغنياء، والأغنياء فتنهم الله بالفقراء، فإذا جاء وقت الزكاة ولم يخرجوا الزكاة أثموا ووقعوا في العصيان، فالغني ممتحن بالفقير يحسده والصحيح ممتحن بالمريض، والمريض ممتحن بالأصحاء؛ لأن العافية تاج على رأس الأصحاء لا يراه إلا المرضى، وقد قيل: إن مصاحبة الفقير للأغنياء الأصحاء لا يراه إلا المرضى، وقد قيل: إن مصاحبة الفقير للأغنياء



أعظم فتنة، بخلاف الغني الذي يصحب الفقراء فإنه يكون مكسور النفس طيبها، كما قيل:

ما لذَّةُ العيشِ إلَّا صحبةُ الفقرا هم السلاطينُ والساداتُ والأمرا قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فِتْنَةً أَتَصَّبِرُونَ ﴾ أي: على هذا البلاء والامتحان، فلا تبث الشكوى إلا لله.

قيل للسري السقطي: ألا تشتكى، فقال: لمن؟، قال: لله، قال: هو عليم بحالي، قال: إلى الناس، قال: هم عليلون، ثم بكى وأنشد:

ويمنعني الشكوى إلى الناس أنني عليل ومن أشكو إليه عليل ويمنعني الشكوى إلى الله أنه عليم بما ألقاه سوف يزيل

قال تعالى: ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾، وقال تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلاَ أُنزِلَ عَلَيْنَا ﴾... الآية يعنى الكفار طلبوا أن تنزل الملائكة ويقولون لهم: هذا محمد رسول الله، أو يتجلى لهم الحق ويقول لهم: هذا محمد رسول الله، قال تعالى: ﴿ يَوْمَ يَرُونَ ٱلْمَلَتَهِكَةَ ﴾ أي: يوم القيامة، فإذا راحوا إلى الملائكة ﴿ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَ يِدِ لِلمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا عَمْجُورًا ﴿ الله وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلَنَكُ هَبَاءً ﴾ وهو ما يُرى في شعاع الشمس وقَدِمِناً إلى ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلَنَكُ هَبَاءً ﴾ وهو ما يُرى في شعاع الشمس ﴿ مَنْ يُولُونَ وَ الله على أعمالهم؛ لأن شرط الثواب على الأعمال كما لا يخفى الإيمان بالله، والله أعلم.

تفسير الآيات ٢٥ ـ ٣١ من سورة الفرقان

قول تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَا عُ بِالْغَمَمِ وَنُزِلَا لَكَثَمِ كُوْتَانِيلًا ﴿ الْمُلُكُ يَوْمَهِ فِي الْمُحُلُ وَيَوْمَ يَعَشُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَكُولُ الْمَحُونِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَفِرِينَ عَسِيرًا ﴿ وَيَوْمَ يَعَشُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَكُولُ الْمَحْوَلُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ يَكُولُكُ يَنَيْ لَوْ أَتَّخِذُ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ ﴾... الآية هذا شروع في ذكر ما يتعلق بيوم القيامة، قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ ﴾ أي: أذكر يوم تشقق أي: تتشقق السماء ﴿ يِالْغَمَيْمِ ﴾ أي: بالسحاب، وسمي غماماً؛ لأنه يغم وجه السماء عن أعين الناظرين، وسمي السحاب؛ لأن بعضه يسحب بعضاً، وسمي مزناً لمزوله أي مضائه و «تشقق» أصله تتشقق حذف إحدى التائين، إما تاء المطاوعة أو تاء المضارعة، فالمعنى اذكر أيها النبي الكريم لأمتك يوم القيامة وأهوالها، ذلك اليوم الذي تشقق فيه السماء الكريم لأمتك يوم القيامة وأهوالها، ذلك اليوم الذي تشقق فيه السماء

١١) كُتب هذا الدرس ليلة الأربعاء ١٣٧٨/١٠/٢٧هـ.



قطعاً، وعلى كل قطعة ملائكة محيطين بها، قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السّماء فتسقط، السّمَاءُ ﴾... الآية المعنى أنه ينتشر غيم أبيض، فتشقق السماء فتسقط، وكل قطعة منها ينزل فوقها ملائكة من أهل السبع السموات، وليس المراد سماء واحدة بل المراد السبع السموات، ولكن التشقق يكون على التدريج، فأولاً: السماء الدنيا، ثم التي فوقها، شم التي فوقها، وهكذا، وكلما تشققت سماء نزل ملائكتها، وأحاطوا بالإنس والجن، حتى يكون الإنس والجن قد أحاط بهم الملائكة، شم يأتي الله في ظل كالغمام، وينادى ﴿ يَنَمُعْتَرَ الجِّيِّ وَالْإِنسِ الذَي يَأْتِكُمْ رُسُلُ مِنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَّي وَلَيْ الله عنى مع، فتشققها مصحوب بالغمام.

قال تعالى : ﴿ وَنُزِلَ الْمُلَتَهِكَةُ ﴾ أي: من كل سماء ﴿ تَنزِيلًا ﴾ ألا وهو يوم القيامة، فينزل الغمام، فتسقط السموات، فتنزل الملائكة على قطع السموات.

قال تعالى: ﴿ اَلْمُلْكُ يَوْمَبِذِ الْحَقُّ لِلرِّحْمَنِ ﴾ أي: لا يشاركه فيه أحد ﴿ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَيْفِرِينَ عَسِيرًا ﴾ أي: شديدا، بخلاف المؤمنين، نسأل الله تعالى المعونة، قال تعالى: ﴿ اَلْمُلْكُ يَوْمَبِذٍ ﴾ المعنى أن الملك لا يكون إلا لله، فالملوك والسلاطين يأتون عبيدا لله على كما قال: ﴿ إِن كُلُ مَن فِي السّمَوَتِ وَالْلاَرْضِ إِلَا ءَاقِ الرَّحْمَٰنِ عَبْدًا ﴾ [مريم: ٩٣] الآيات، ولفظ الملك من في السّمَوَاتِ وَالْلاَرْضِ إِلَا عَالَى المجازي، فالملك هنا المراد به الحقيقي بدليل يشمل الملك الحقيقي والمجازي، فالملك هنا المراد به الحقيقي بدليل قوله ﴿ اَلْمُلْكُ يَوْمَبِذِ لِلّهِ يَعْتَكُمُ مَيْنَهُمْ ﴾ [الحج: ٥٦]، ومثله أيضا ﴿ لِمَن المُلْكُ الْبُورِةِ الْقَهَّارِ ﴾ [غافر: ١٦] إذ لا ملك لغيره يومئذ، وفي الحديث



عنه رأن يوم القيامة يُهَوَّن على المؤمن حتى يكون أخف من صلاة المكتوبة» الحديث.

قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَكُولُ يَكَيْتِنِي الْخَادَّتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾... الآية سبب نزول هذه الآيات كما بينه ابن جرير وابن كثير أن عقبة بن أبي معيط أسلم واعترف للنبي هي وفرح هي بذلك، فذهب عقبة فقابله أمية بن خلف، وقال له: من أين جئت؟، قال: من عند رسول الله هي قال: أصبأت ودخلت دينه الجديد؟، قال: نعم، قال له: ويحك إنه ساحر مجنون، وإنه يستخدم الجن، واللات والعزى لا أرضى عنك أبدا، فكفر عقبة، فنزلت هذه الآية، فالمراد بالظالم هو عقبة.

قد تخلَّلتَ مسلكَ الروح مِنِّي ولذا سُمِّيَ الخليلُ خليلا

قال تعالى : ﴿ لَقَدْ أَصَلَنِ عَنِ الذِّكِرِ ﴾ أي: القرآن والإسلام ﴿ بَعْدَ إِذَ مَا وَنَّ وَكَا كَ الشَّيْطَنُ لِلإِنسَانِ خَذُولًا ﴾ هذا تعليل بوسوسة الشيطان، وهذه الآيات وإن كان سبب نزولها ما ذكر إلا أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فهي تسحب ذيلها على كل من آمن ثم كفر، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ﴾ [النساء: ١٣٧]... الآية.

قال تعالىي: ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ ﴾ أي: واذكر يا أيها النبي



الكريم ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَعَقُولُ يَلَيْتَنِي ٱتَّخَذَتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿ يَوَيَلَتَنِي النَّهِ اللَّهِ عَنِ ٱلذِّحْرِ بَعْدَ إِذَ اللَّهِ يَنَوَيْكَ الشَّيْطَنُ لِلْإِنسَيْنِ خَذُولًا ﴾، قال ابن هشام: وقصة ذلك جَاءَنِي وَكَانَ ٱلشَّيْطَنُ لِلْإِنسَيْنِ خَذُولًا ﴾، قال ابن هشام: وقصة ذلك أن عقبة ابن أبي معيط صنع طعاما، ودعا الناس، ودعا رسول الله على فقال له على: لا أدخل ولا آكل طعامك حتى تنطق بالشهادتين، فنطق بها وأسلم، فدخل على داره وأكل طعامه، فلما بلغ ذلك أمية بن خلف هدده، وقال له: لا أرضى عنك حتى تكفر بمحمد وتبزق في وجهه، فقال له وجهه، فجاء إلى النبي على فنطق بالكفر، وأراد أن يبزق على وجهه، فرجع بزاقه إلى وجهه وأحرقه، ولم يزل أثره في وجهه، فقال له النبي على: لا أراك خارج مكة إلا وأقتلك... إلى آخر القصة، انظرها في كتب السير.

قال تعالى : ﴿ وَقَالَ ٱلرَّسُولُ يَكْرَبِّ إِنَّ قَوْمِى ٱتَّخَذُواْ هَلَذَا ٱلْقُرْءَانَ مَهْجُورًا ﴾ فقال تعالى مسليا له ﷺ ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوَّا مِّنَ ٱلْمُجْرِمِينُّ وَكَفَىٰ بِرَيِّكِ هَالِي هَا قال اهـ.

تفسير الآيات ٣٦ ـ ٣٦ من سورة الفرقان

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْلَا نُزِلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمَّلَةً وَلِهِدَةً كَالُكَ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثُلِ إِلَّا جِمُّنَاكَ بِٱلْحَقِّ وَأَحْسَنَ لِللّهِ عَنْدَاكَ مِأْلُوكَ وَرَتَلْنَكُ مَرْتِيلًا ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثُلِ إِلّا جِمُّنَاكَ بِٱلْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلِي اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ

اعلم أن الله أنزل التوراة والإنجيل والزبور جملة واحدة.

أما القرآن فله إنزلان: إنزال إجمالي، وإنزال تفصيلي.

أما الإنزال الإجمالي فقد أنزله تعالى من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا في ليلة القدر في شهر رمضان، وعليه يدل قوله تعالى: ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَرَكَةٍ ﴾ [الدحان: ٣]، وعين هذه الليلة باسمها الخاص، فقال: ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَةٍ ٱلْقَدْرِ ﴾ [القدر: ١]، وعين الشهر، فقال: ﴿ شَهُرُ رَمَضَانَ ٱلَّذِي آُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ ﴾ [البقرة: ١٨٥].

١١) كُتب هذا الدرس ليلة الخميس ١٣٧٨/١٠/٢٨هـ.



والإنزال الثاني: هو الإنزال التفصيلي، وهو من السماء الدنيا إلى الأرض بواسطة جبريل الله فهو في ثلاثة وعشرين سنة، وقيل: في عشرين، ووجه الاختلاف مدة فتور الوحي، وهل كانت سنة، أو أكثر، أو أربعين يوماً وهو الصحيح، وعليه فيكون إنزال القرآن في ثلاث وعشرين سنة، وعلى هذا الإنزال يدل قوله تعالى: ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّحُ ٱلْأَمِينُ وَعَشَرِينَ سَنَة، وعلى هذا الإنزال يدل قوله تعالى: ﴿ وَمَانَنَزُلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِكَ لَهُ مَابِئِنَ أَيْدِينَا وَمَاخَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ [مريم: ١٤]... الآية، فلا ينزل ملك، ولا يصعد، ولا يعمل عملاً إلا بأمر من الله تعالى، والسبب في ذلك أنه على قال لجبريل: إنك تتأخر علي، وإني أشتاق إليك، فهل تأتيني في كل يوم أو ليلة؟، فقال: إنا لا نتنزل إلا بأمر ربك، ونزل بقوله تعالى: كل يوم أو ليلة؟، فقال: إنا لا نتنزل إلا بأمر ربك، ونزل بقوله تعالى: في وَمَانَنَزَلُ إِلّا بِأَمْرِ رَبِّكُ لَهُ مَاكِئَنَ أَيْدِينَا وَمَاخَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ كَنْ الله عالى: ونزل بقوله تعالى:

ويقال: إن القرآن لما نزل نزل جملة إلى سماء الدنيا إلى بيت العزة لكن لم يرد في حديث صحيح، ولذا لم نقرره _ فلهذا لما طعن الكفار في تنزيله، وقال قائلهم: لو كان من عند الله لنزل جملة واحدة، فلما نزل متفرقا كان ذلك دليلاً على أنه من عند محمد، فالله تعالى هو الذي تولى الجواب عليهم، فقال: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَا نُزِلَ ﴾ بالتشديد، وهو يستعمل غالبا لما نزل تفصيلا، وعكسها أنزل بالتخفيف فيكون غالباً لما نزل جملة واحدة، كما قال تعالى: ﴿ إِنّا آئزَلْنا التَّوْرَئة ﴾ [المائدة: ٤٤].

وقال تعالى: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَيَحِدَةً
كَذَلِكَ ﴾ أي: نـزل القرآن تفصيلا ﴿لِنُثَيِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ أي: قلبك



﴿ وَرَتَلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿ آَنُ وَلَا يَأْتُونَكَ ﴾ أي: ولا يجيئونك الكفار ﴿ بِمَثَلٍ ﴾ أي: في إبطال أمر ﴿ إِلَّا جِنْنَاكَ بِٱلْحَقِّ ﴾ الدافع لهم ﴿ وَأَحْسَنَ ﴾ أي: أجمل ﴿ تَقْسِيلً ﴾ أي: بيانا.

وكلام الله على أنزله من اللوح المحفوظ، وذلك ﴿ فِي صُحُفِ مُكَرِّمَةِ الله مَن اللوح المحفوظ، وذلك ﴿ فِي صُحُفِ مُكرَّمَةِ الله مَن الله مَن الله على رفع الحجاب لجبريل، ويدل من تلك الصحف، ويحتمل أن الله تعالى رفع الحجاب لجبريل، ويدل له قوله تعالى: ﴿ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُو الْعَلِي الْحَرَان له حالتان، إما أن الله يرفع له الحجاب حتى يسمعه، ونحن يتلقاه بتلك الصحف، أو أن الله يرفع له الحجاب حتى يسمعه، ونحن نؤمن أن كلامه تعالى صفة قائمة بذاته الكريمة تنكشف... إلخ.

وأما كيفية التلقي لجبريل فنفوض أمره لله ونؤمن به، وفي الحديث: «إن الله تعالى إذا تكلم بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كالسلسة على جبل، فيخرون سجداً، ويقولون: ما قال ربكم، قالوا: الحق»(۱)، وفي هذا دليل أن الله يكشف لجبريل الحجاب حتى يسمع كلامه، كما وقع لموسى أن كشف الله له الحجاب حتى سمع كلامه سمعاً حقيقياً، فلما أخبر قومه بذلك، قالوا له: لن نؤمن ولا نصدق أن الله كلمك حتى نسمع تكليم الله لك، فأوحى الله له يا موسى اختر سبعين من علمائهم وفضلائهم، واخرج بهم إلى طور سيناء، فإذا كلمتك أسمعتهم كلامي، فأمرهم أن يصوموا، فخرج بهم وهم صائمون، فشم موسى

١١) أخرجه أبو داود في كتاب السنة باب في القرآن رقم ٤٧٣٨.



تغير رائحة فمه، فأخذ غصناً وأزال تلك الرائحة، فأوحى الله إليه يا موسيى أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك، ارجع وصم عشرة أيام، فذلك قوله تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيَّـالَةُ وَأَتَّمَمْنَكُهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّهِ آرْبَعِينَ لَيُّلَةً ﴾ [الأعراف: ١٤٢]... الآية، فخرج موسى وقومه إلى طور سيناء، فلما وصلوا غشيتهم السحابة، وكلم الله موسى، فخرّ موسى ساجداً، وأصاب القوم من الهول ما يذيب قلوبهم لولا أن الله ثبتهم، فلما رجع موسى قالوا له: يا موسى آمنا بكلام ربك ولكنا لم نر ربك، فذلك قوله تعالى، ﴿ وَأَخْنَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبِّعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَائِناً ﴾ [الأعراف: ١٥٥]... الآية، فشكى موسى ذلك إلى ربه فنزلت صاعقة وأهلكت جميع السبعين، فوقف موسى متحيراً، وقال: يا رب كيف أهلكتهم إن قومهم يتهموني بأني قتلتهم، وبكي وخر ساجداً لله ركلي ، فذلك قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَهُوسَىٰ لَن نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتُكُمُ ٱلصَّاعِقَةُ وَأَنتُمْ نَنظُرُونَ ﴾ [البقرة: ٥٥]، والقوم حرقى قد هلكوا بالنار وانتهت المناجاة، ثم قال تعالى: يا موسى أُو تحب أن أحييهم، قال: نعم يا رب، قال: قف على واحد واحد فكل من وقفت عليه أحييه، فأحياهم الله جميعهم، فذلك قوله تعالىي: ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَكُوسَىٰ لَن نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نُرَى ٱللَّهَ جَهْـرَةً ۚ فَأَخَذَ تَكُمُ ٱلصَّاعِقَةُ وَأَنتُمْ نَنظُرُونَ ۗ ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَكُم مِّنُ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [البقرة: ٥٠ - ٥٦]، فلما أحياهم الله، قال لهم موسى: ما تقولون الآن، قالوا: آمنا بك في كل ما جئت به، ونحن معك لا نكفر أبدا، فلما رجع موسى إلى قومه وقرأ عليهم التوراة كفروا بها إلا السبعين، فأمر الله جبريل أن ينقل طور سيناء ويجعله كالظلة فوقهم، فإن

لم يؤمنوا ألقاه عليهم، فخروا سـجدا، وبعضهم في سجودهم ينظرون إلى الجبل، وبعضهم عين ناظره إلى محل السـجود وعين ناظره إلى الجبل، وبقيت هذه العـادة إلى الآن، وآمنوا كلهم كمـا قال المغربي: إيمان بالدَّبُوْس.

قال تعالى: ﴿كَنَاكِكَ لِنُثَيِّتَ بِهِ فَوَادَكَ وَرَتَلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴾ أي: أتينا به مرتلا مجوداً، فالقرآن أنزل وقرئ بالترتيل، فمن ترك الترتيل والتجويد أثم كما قال الجزري:

والأخذ بالتجويد حتم لازم من لم يجود القرآن آشم لأنه به الإله أنزلا وهكذا منه إلينا وصلا

وسمع ابن مسعود رجلاً يقرأ ﴿ إِذَا جَاءَ نَصَّرُ ٱللَّهِ ﴾ بقصر مد جاء، فغضب وقال: كيف أقرأك إياها يا فغضب وقال: كيف أقرأك إياها يا أبا عبد الرحمن؟، قال: وقرأ (إذا جاء) ومد قدر ثلاث حركات؛ لأنه مد متصل.

وسمع آخر من الصحابة شخصاً يقرأ من غير ترتيل، فقال: مسكين هذا ما قرأ ولا سكت.

قال تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ ﴾... الآية وحاصل الجواب: إن الله تعالى أخبرنا أن إنزال القرآن مفصلاً سببه أمران:



والكفار كلما جاؤوا بشبهة أنزل الله الرد عليهم من السماء، ولذا كان بعض الكفار إذا تكلموا يقولون: لا ترفعوا أصواتكم حتى لا يسمعكم رب محمد فينزل فيكم القرآن.

قال تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ أُولَكَيِكَ شَكُّرٌ مَّكَانًا وَأَضَالُ سَبِيلًا ﴾.

شم قال: ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَبَ ﴾ إلى أن قال ﴿ لَمَّا كَذَبُوا الرَّسُلَ ﴾ وكل من كذب رسولا فكأنما كذب جميع الرسل؛ لأن دعوة الرسل كلهم واحدة، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةِ رَّسُولًا أَنِ الْمَا عَلَى اللَّهِ وَلَمَا اللَّهِ وَلَمَا اللَّهِ وَاللَّهُ ﴾ [النحل: ٣٦]... الآية وقرأ إلى قوله: ﴿ فَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ اللَّهُ كَذِبِينَ ﴾ [النحل: ٣٦] اهـ.

تفسير الآيات ٣٥ ـ ٤٠ من سورة الفرقان

هذه الآيات المباركات يذكر الله تعالى فيهن ما يتعلق بقصص الأمم الماضية، والقرون الخالية، كيف أخذهم الله أخذ عزيز مقتدر، وجعلهم ذكرى لمن تذكر.

وقد تمر قریش علی آثار قوم مضوا، فإذا مروا بهم ورأوا آثارهم، وفی ذلك عبرة

تلك آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

⁽١) كُتب هذا الدرس ليلة الأربعاء ١٣٧٨/١١/٧هـ.



قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهِكَتَبَ ﴾ السلام في قوله «لقد» موطأة لقسم محذوف، وموسى هو ابن عمران صاحب العصا، واليد البيضاء، أنزل الله عليه التوراة، فيها هدى وموعظة للذين هم لربهم يرهبون، وطلب موسى من ربه أن يؤيده ويعززه بهارون، فكان موسى نبياً ورسولاً، وهارون وزيراً ونبياً، وأطلق الله العقدة التي في لسان موسى، وسببها أن موسى أخذ ذات يوم يعبث بلحية فرعون حتى جرها وأدماها، فغضب، فقالت له آسية: هذا طفل صغير لا يفرق بين التمرة والجمرة، فقدمت التمرة والجمرة، فمد موسى يده ليأخذ التمرة فدفع جبريل يده إلى الجمرة فحملها، ولم تحرقه حتى وضعها في فيه فأحرقته فبكي وصاح، فأنزل الله له الحنانة في قله تعالى: ﴿ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مُحَبَّةً مِنِي ﴾ [طه]... الآية، وقال تعالى: ﴿ وَالْمَالَ الله الها... الآيات.

والكتاب أل فيه للعهد، والمعهود هو التوراة.

قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مَعَ اللَّهِ ﴾ أي: مع موسى ﴿ أَخَاهُ هَا رُون ﴾ وَزِيرًا ﴾ أي: معينا ﴿ فَقُلْنَا ﴾ أي: لموسى وهارون ﴿ أَذَهَبَا إِلَى ٱلْقَوْمِ ﴾ ... الآية وهم فرعون والأقباط الذين كانوا بمصر، ويعتقدون أن فرعون ربهم الأعلى. وقوله ﴿ فَقُلْنَا أَذْهَبَا ﴾ لـم يكن القول لهما وهما مجتمعان بل إن موسى كان بطور سيناء وهارون بمصر، فأنزل الوحي على هارون، وأمره جبريل أن يخرج للقاء موسى، فخرج إلى خارج مصر، فلقيه موسى فقال: من أخبرك أننى قادم، فأخبره بالخبر، ثم سارا إلى قصر موسى فقال: من أخبرك أننى قادم، فأخبره بالخبر، ثم سارا إلى قصر



فرعون، فبقيا يترددان مدة حتى أذن الله لهما بالدخول، فدخلوا ذات يوم عليه فدعوه إلى الإسلام، فقال فرعون: ﴿ قَالَ أَلَمْ نُرَيِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَيِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُّرِكَ سِنِينَ ﴾ [الشعراء: ١٨]... الآيات.

فإن قيل: ما الحكمة في ذكر هذه القصة في هذه السورة؟.

والجواب: إن القصد بذلك التسلية على سيد الوجود، فالمعنى أنك لا تضجر يا محمد ممن كذبك، فقد كذبت رسل من قبلك، وستكون العاقبة لك.

فإن قيل: كيف يقول تعالى: ﴿ فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِعَايَلَتِنَا ﴾ كيف قد كذبوا بالآيات مع أنهما لم يصلا إلى فرعون؟، وتقرير هذا السؤال أن يقال: كيف كذبوا بالآيات وموسى وهارون لم يصلا إليهما، فمتى وصلت إليهم الآيات حتى كذبوا بها؟.

والجواب من وجهين:

أحدها: إن الباء في ﴿ بِعَايَدَتِنَا ﴾ بمعنى مع، والمعنى اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بوحدانيتنا مع آياتنا.

الثاني: إن الآيات تطلق على المعجزات، وعلى دلائل الوحدانية، والمراد بالآيات هنا دلائل الوحدانية كالسماء والأرض والكواكب وغيرها.

ولا ينبغي أن يكون بتقدير الذين سيكذبون بآياتنا من باب قوله تعالى: ﴿ أَنَىٰ آمُرُ اللهِ ﴾ [النحل: ١]... الآية أي: يأتي؛ لأن فيه إخراج الكلام على خلاف مقتضى ظاهر الحال.



قال تعالى: ﴿ وَقَوْمَ نُوجٍ لَمَّا كَذَبُواْ ٱلرُّسُلَ آغَرَفْنَهُمْ وَجَعَلْنَهُمْ لِلنَّاسِ ءَائِهُ ﴾ فهذا عبرة لنا، وابتلاء واختبار، بل التكليف كله اختبار، قال تعالى: ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيُوةَ لِلنَّاسِ عَالَى ﴿ وَلَبَلُوكُمْ إِللَّمَ رِّ اللَّذِى خَلَقَ ٱلمَوْتَ وَالْحَيُوةَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهُ وَلَيْكُمْ أَيْكُمْ أَيْكُمْ أَلِكُمْ وَاللَّهُ وَقَالَ ﴿ وَلَبْلُوكُمْ إِللَّمَ رِّ وَٱلْحَيْرِ فِتَنَا لَهُ إِللَّهُ وَلَا يَعْلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ وَلَنَالُوكُمُ اللهُ الل

وحاز الإمام علي بن أبي طالب مقام الوزارة للنبي هي إلا أن الفرق بين وزارته ووزارة موسى وهارون النبوة، ولذا قال له هي: «ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي»(۱)، فقوله: «إلا أنه لا نبي بعدي» احتزار من أنه يكون بعده نبي، ولذا كان كرم الله وجهه يَرُدُّ ودائعه ويقوم بحقوقه هي.

قال تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا ﴾ ... الآية هـذه الآية بَيَّن الله فيها الأمم السابقة، وكيف أنزل الله عليهم العذاب، قال تعالى : ﴿ وَعَادًا ﴾ أي: واذكر عادا وثمود وأصحاب الرس، والرس هي بئر معروفة بنجد بقرب تيما، وكان لهم نبي وهو شعيب، وقيل اسمه حنظلة بن صفوان، وهؤلاء القوم كان لهم بئر فانهدمت عليهم، والقرن يطلق على مائة عام.

قَــال تعالـــى: ﴿ وَقُرُونَا بَيْنَ ذَالِكَ ﴾ أي بيــن عاد وأصحــاب الرس ﴿ كَيْئِرًا ﴾.

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب المغازي باب غزوة تبوك رقم ٤٤١٦، ومسلم في كتاب فضائل الصحابة الله باب من فضائل الإمام على بن أبي طالب الله رقم ٣٠، وغيرهما.



قال تعالى : ﴿ وَكُلَّا ضَرَبُنَا لَهُ ٱلْأَمْثَالَ ﴾ أي: ذكرنا وبَيَّنا هذه القصص العجيبة ﴿ وَكُلَّا تَبَرِّنَا ﴾ أي: أهلكنا ﴿ تَنْبِيرًا ﴾ أي: إهلكا، ومعنى التتبير هو التفتيت، فكأنه قال: فتتناه تفتيتا.

قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَتَوْا ﴾ أي: كفار قريش ﴿ عَلَى الْقَرْيَةِ اللَّيْ أَمْطِرَتْ مَطْرَ السَّوْءِ ﴾ وهي قرية قوم لوط، وكانوا يأتونها في طريقهم إلى الشام ﴿ أَفَكُمْ يَكُونُواْ يَرُونِهُمَا بَلْ كَانُواْ لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ﴾ اهـ.

تفسير الآيات ٤٦ ـ ٤٦ من سورة الفرقان

قول تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَنْخِذُونَكَ إِلّا هُرُوّا أَهَاذَا ٱلَّذِى بَعَكَ ٱللهُ رَسُولًا ﴿ اللهِ إِن كَادَلَيْضِلُنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلاً أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿ اللهِ أَنَ أَتَ مَنِ ٱلْخَذَا إِلَهُ هُولِهُ أَضَلُ سَبِيلًا ﴿ اللهِ أَنَ أَتَ مَنِ ٱلْخَذَا إِلَهُ هُولِهُ أَفَانَتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿ اللهِ أَنَ أَتَ مَن اللهِ مَن اللهِ اللهُ الله

قال تعالى خطابا لنبيه ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ ﴾ أي: إذا رأى المشركون النبي ﷺ ﴿ إِن يَنْخِذُونَكَ إِلَّا هُـرُوًا ﴾، قال تعالى حكاية عن استهزائهم ﴿ أَهَلَذَا اللَّهِ بعين بعَثَ اللّهُ رَسُولًا ﴾ أي: إذا رأوا المصطفى ﷺ استحقروه ونظروا إليه بعين الهوان والاحتقار، وهكذا تعرض الناقص للكامل من قديم، ولكن تعرض الناقص للكامل من قديم، ولكن تعرض الناقص للكامل الا يضره، كالعشمة من السراج إذا عشمت بها ازدادت نورا، وهم كلما احتقروه ﷺ وذكروا شيئاً يعيروه به ازداد شرفا، كما قال الشاعر:

⁽١) كُتب هذا الدرس ليلة الأربعاء ١٣٧٨/١١/١٢هـ.



وَإِذَا أَتَتَكَ مُذَمَّتِي مِن ناقِصٍ فَهِيَ الشَّهَادَةُ لِي بِأَنِّي كامِلُ

وأنت تسرى أن أكثر الناس بلاء بالناس هم الأنبياء والصلحاء والأولياء والصفوة، وإنما ابتلاهم بذلك لئلا يأنسوا بأحد، ولذا قال تعالى: ﴿ وَلَقَدِ اسْنُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِن قَبْلِكَ ﴾ [الأنعام: ١٠]... الآية، وبهذا يتبين لنا وجه الحكمة في تسليط الخلق على الرسل والأنبياء عليهم أفضل الصلاة والسلام.

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ ﴾ فالخطاب للنبي ﷺ ، والواو يعود على المشركين، والمعنى إذا رأى المشركون النبي ﷺ ﴿ إِن يَنَّخِذُونَكَ ﴾ أي: ما يتخذونك ﴿ إِلَّا هُـزُوًا ﴾ أي: إلا مهزوءاً به، ويقول بعضهم لبعض ﴿ أَهَاذَا اللهِ يَعَلَى اللهُ إذا سلط أحداً من العوام أو غيرهم من السفلة على أحد من الفضلاء كان ذلك زيادة في فضلهم كما قال الشاعر:

وَإِذَا أَرادَ اللهُ نَشرَ فَضيلَةٍ لَولا اشتِعالُ النارِ فيما جاوَرَت

طُوِيَت أَتاحَ لَها لِسانَ حَسودِ ما كانَ يُعرَفُ طيبُ عَرفِ العودِ

وقال الآخر:

فَلَيتَ كَ تَحلو وَالحَياةُ مَريرَةٌ وَلَيتَ الَّذي بَيني وَبَينَكَ عامِرٌ إِذا صَحَّ مِنك الوُدُّ يا غايةَ المُنى

وَلَيْتَكَ تَرضى وَالأَنامُ غِضابُ وَبَيني وَبَين العالَمين خَرابُ فَكُلُّ الَّذي فَوقَ التُّرابِ تُراب فَالْكُلُّ أَعداءٌ لَهُ وَخُصومُ

حَسداً وَبُغْضاً إِنَّهُ لَذَميمُ



وقال الآخر:

حَسَــدوا الفَتى إِذ لَم يَنالوا سَعيهُ كَضَرائِر الحَســناءِ قُلــنَ لِوَجهِها

وقال الآخر:

إذا كان ربي عالما بسريرتي فما الناس في عيني بأعظم من ربي

وهل سلم الأنبياء والرسل من ألسن الناس؟!، فلا عجب أن يقع ذلك في ورثتهم، فينبغي لمن نشر الدعوة أن يصبر على كلام الناس، قسال تعالى : ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّرِ ﴾ [العصر: ٣] فأمر بالتواصي بالصبر، وذاك بعد التواصى بالحق، وقال الشاعر:

وَمَا أَحَدٌ مِن أَلَسُنِ الناسِ سَالِمَا فَــإِن كَانَ مِقداماً يَقُولُــونَ أَهْوَج وَإِن كَانَ سِــكّيتاً يَقُولُــونَ أَبكُم وَإِن كَانَ صَوّامًا وَبِاللّيــلِ قَائِماً فَلا تَحتَفِل بِالناسِ في الذَمِّ وَالثَنا

وَلَو أَنَّهُ ذَاكَ النَبِيُّ المُطَهَّرُ وَإِن كَانَ مِفْضَالاً يَقُولُونَ مُبذِرُ وَإِن كَانَ مِنْطَيقًا يَقُولُونَ مِهذَرُ يَقُولُونَ زَرّافٌ يُراثِي وَيَمكُرُ وَلا تَحْشَ غَيرَ اللهِ فَاللهُ أَكْبَرُ

وقال الآخر:

اعمل لنفسك صالحا لا تكترث فالخلق لا يرجى اجتماع قلوبهم

بظهـور قيل فـي الأنـام وقال لا بد مـن مثـن عليـك وقال

وفي الأثر: (إن موسى طلب من ربه وقال: يا رب أطلبك مطلبا لا أطلبك غيره، فقال: وما هو؟، قال: أن تكف عني ألسن الناس، فقال:



فالكفار يقولون هذا الرجل ما رأينا أصدق منه، وأفصح منه، لقد قارب أن يصرفنا عن عبادة آلهتنا لولا أن ثبتنا على عبادتنا وصبرنا عليها، كأنهم يفتخرون بأنهم صبروا على عبادة الأوثان، قال تعالى: هوَمَن يُضَلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ، مِنْ هَادِ آلَ وَمَن يَهْدِ اللهُ فَمَا لَهُ، مِن مُضِلٍ ﴾ هومَن يُهْدِ اللهُ فَمَا لَهُ، مِن مُضِلٍ ﴾ ومَن يُهْدِ اللهُ فَمَا لَهُ، مِن مُضِلٍ ﴾ [الزمر، ٣٦-٣]، وقال تعالى: هوكو أنّنا نَزَّلنا إليهمُ المُلَيْكِكة وَكُلَمهُمُ المُونِ وَحَشَرُنا ويسن، ١٠١]، وقال تعالى: هوكو أنّنا نَزَّلنا إليهمُ المُلَيْكِكة وَكُلَمهُمُ المُونَ وَحَشَرُنا والنعام، ١١١]، وقال تعالى: هوكو أنّ أن يَشَاءَ اللهُ وللكِنَّ أَحَثَرَهُمْ يَجُهَلُون ﴾ [الأنعام، ١١١]، وقال تعالى: هوكو أنّ قُرْءانا شيرَت يدِ الجبالُ أوْ قُطِعَت يدِ الأَرْضِ كُلُهُمْ جَيعًا أَفَانَت تُكُرِهُ النّاسَ حَتَى يَكُونُوا اللهُ هوكونُ أنا شَوْمِن إلا إلا أن يَشَاءَ الله المضرة المصطفى الله هوكون أن أن مَن فِي ٱلأَرْضِ كُلُهُمْ جَيعًا أَفَانَت تُكْرِهُ النّاسَ حَتَى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ اللهِ المَن مَن فِي ٱلأَرْضِ كُلُهُمْ جَيعًا أَفَانَت تُكْرِهُ النّاسَ حَتَى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ اللهِ وَمَاكانَ لِنَقْسِ أَن تُؤْمِن إلاّ بِإِذِنِ اللهِ ﴾ [بونس: ٩٩ ـ ١٠٠].

قال تعالى: ﴿ إِن كَادَلَيْضِلُنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا ﴾، فقال تعالى ردا عليهم ﴿ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ أي: ﴿ حِينَ يَرُونَ ٱلْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ أي: أخطأ سبيلاً.

وفي الآيات إرشاد للعلماء الذين هم ورثة الأنبياء أن يصبروا على

ا أخرجــه البخاري في كتاب الأدب بــاب الصبر على الأذى رقــم ٢٠٩٩ مع اختلاف في اللفظ، ومســـلم في كتاب صفة القيامة والجنــة والنار باب لا أحد أصبــر على أذى من الله على لله وقبل رقم ٤٩ مع اختلاف في اللفظ.



تحمل الأذى، وفيها أن ابتلاء الناقص بالكامل أمر قديم، وهو لا يزيد الكامل إلا كمالا.

وفي الآيات تهديد لهم بتأخير العذاب إلى يوم القيامة، قال تعالى: ﴿ أَرْمَيْتَ مَنِ التَّخَذَ إِلَاهَهُ، هَوَلاهُ ﴾ هـذا خطاب لـه ﷺ، والقصد جميع أمته؛ لأن استغراق الجمع ﴿ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾ أي: حافظا تحفظه من اتباع هواه، لا... إن عليك إلا البلاغ.

قال تعالى: ﴿ أَرَءَيْتَ ﴾ أي: أخبرني ﴿ مَنِ ٱتَّخَذَ ﴾ جعل ﴿ إِلَاهَهُ. هَوَلاهُ ﴾ أي: مهويه الذي يتبعه ﴿ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾.

قال تعالى: ﴿أَمْ تَحْسَبُ ﴾ أي: نظن ﴿ أَنَّ أَكُثُرَهُمْ ﴾ أي: أن أكثر الكفار ﴿ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ۚ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْكَمِ ﴾.

فإن قيل: إنهم يسمعون ويعقلون؟.

فالجواب: إنهم لا يسمعون سمع تدبر وتفهم، ولا يعقلون عقل تدبر. قال تعالى: ﴿إِنْ هُمْ ﴾ أي: ما هم ﴿إِلَّا كَالْأَنْعَائِمٌ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَكِيلًا ﴾.

وفي الآيات بيان جهل الكفار حيث اتخذوا طريق الكفر طريقا.

وفيها أنهم لا يسمعون سماع تفهم، ولا يعقلون عقل تدبر.

وفيها أنهم كالأنعام بل هم أضل سبيلا، والنار مثوى لهم.

قــال تعالـــى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَ ﴾ أي: ألم تنظر إلى فعل ربك كيف مد الظل، وهذا شــروع في أدلة الوحدانية، قال تعالى: ﴿ وَلَوْ شَاءَ ﴾ أي: أراد ﴿ لَجَعَلَهُ، سَاكِنًا ﴾ أي: لا يزول ولو طلعت الشمس، فعلى

هذا يكون الظل مستمراً دائماً ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا ٱلشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ يعنى جعلنا الشمس دليلا على الظل ليلاً ونهاراً، والمراد بالظل هو ما يقابل نور الشمس، وكل من الظل والنور عرضان، فخلق الله الظل بطلوع الشمس وأفناه عند الزوال وأبقاه بعد الزوال.

رَأَيتُ خَيالَ الظلِّ أَكبرَ عبرَة لِمَن كانَ في عِلم الحَقيقَةِ راقي شخوض وأشباخ تَمُرُّ وَتَنقَضى تَجيئ وَتَمضي تارَةً بَعــد تارَة

سَريعاً وَأَشْكَالُ بِغَيْرِ وِفَاقِ وَتَفْسِي جَمِيعاً وَالمحرِّك باقى

فالظل يبقى ويـزول، ويزيد وينقص، والمحـرك له واحد ﷺ، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَهُ إِلَيْنَا قَبْضَا يَسِيرًا ﴾ أي: خفيا بطلوع الشمس اهـ.

تفسير الآيات ٤٥ ـ ٤٩ من سورة الفرقان

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِنَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَّ وَلَوْ شَآءَ لَجَعَلَهُ, سَاكِنَا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿ ثُنَّ ثُمَّ فَبَضَّنَهُ إِلَيْنَا فَبَضَّا يَسِيرًا ﴿ ثَنَّ وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿ ثَنَّ ثُمَّ فَبَضَا لَكُمْ اللَّهَارَ نُشُورًا ﴿ فَهُو اللَّذِى آرْسَلَ ٱلرِّينَ مَثْمَلُ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿ فَهُو اللَّذِى آرْسَلَ ٱلرِّينَ مَثْمَلُ اللَّهَارَ نُشُورًا ﴿ فَا اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللللْلَهُ اللَّهُ اللْلِلْلَّةُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُولُولُ الللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ ا

هذه الآيات المباركات بَيّن الله تعالى فيها دلائل وحدانيته، فالكون كله سفر عظيم، ما من نقطة أو ذرة إلا وفيها دليل ساطع ينطق بوحدانية الله رضي ومن أجل ذلك قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿ سَنُرِيهِم عَلَيْتِنَا فِي ٱلْآفَاقِ وَفِي آنفُسِم حَتَى يَبَيّنَ لَهُم ٱنّهُ الْحَق ﴾ العزيز ﴿ سَنُرِيهِم عَلَيْتِنَا فِي ٱلْآفَاقِ وَفِي آنفُسِم حَتَى يَبَيّنَ لَهُم ٱنّهُ الْحَق ﴾ القيد [فصلت: ٥٠]، وقال تعالى: ﴿ قُلِ ٱنظُرُواْ مَاذَا فِي ٱلسّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ الآية [يوسن: ١٠١]، وقال تعالى: ﴿ أَوَلَم يَنَفكُرُوا عَلَيْهَا وَهُم عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ الآية [يوسف: ١٠٥]، وقال تعالى: ﴿ أَولَم يَنَفكُرُوا فَيَ أَنفُسِمٍ ﴾ الآية [الروم: ٨]، فكل ما في الكون دليل على وحدانية الله وَيَانَ مِنْ وَلَذَا بين تعالى أن الظل من أعظم الدلائل على الوحدانية، تأمل وقال بين تعالى أن الظل من أعظم الدلائل على الوحدانية، تأمل

⁽١) كُتب هذا الدرس ليلة الخميس ١٣٧٨/١١/١٣هـ.



رحمك الله إذا طلع الفجر كيف يكون الظل ممدودا في كل مكان إلى أن تطلع الشمس، فإذا طلعت وبسطت أشعتها في كل مكان تقلص الظل حتى يفني، فإذا زالت الشمس إلى جهة الغروب رجع الظل على عادته، فهذا الظل في وجوده وعدمه وانقباظه كل هذا يدل على وحدانية الله عَلَى ، فلو أراد الله انعدام الظل لطلعت الشمس ولم تغرب، ولو أراد عدم امتداد الظل لم يمتد، فإن الظل تارة ينعدم كما في وقت الزوال في مكه وزبيد في بعض أيام الصيف، وتارة يكون ظل الشيء على قدر مثله أو مثليه، وتارة يكون أكثر وأقل، وإذا مشيى الإنسان في الشمس جاء الظل مع أن المحل الذي هو فيه كان مملوء بالشمس، ولذا يقول تعالىي: ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ أي: ألم تنظر ﴿ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَّ وَلَوْ شَآءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ﴾... الآية، وقد جعل الله الظل للعبد مثلاً لرزقه

مَثَلُ الرزقِ الَّذِي تَطلُبُهُ مَثَلُ الظِّلِّ الَّذِي يَمشي مَعَك

أنت لا تدركه مُجْتَهداً فَإِذا وَلَّيتَ عَنهُ تَبعَك

وإذا لم تسر لم يسر معك، ولذا قال بعضهم في الظل

رَأَيتُ خَيالَ الظلِّ أَكبرَ عبرة لِمَن كانَ في عِلم الحَقيقَةِ راقي شخوصٌ وَأَشــباحٌ تَمُرُّ وَتَنقَضي تَجيئ وَتَمضى تارَةً بَعــد تارَة

سَريعاً وَأشكالٌ بِغَير وفاقِ وتفني جَميعاً وَالمحرِّك باقى

ومن العجائب أن الظل يستجد لله ﷺ، حتى ظل الكافر العنيد يستجد لله عَيْل ، قال تعالى: ﴿ وَيلِّهِ يَسْجُدُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِٱلْفُدُوِّ وَٱلْأَصَالِ ﴾ [الرعد: ١٥] فظل الكافر يسجد لله فهو أفضل منه.



والملائكة والأنبياء ليس لهم ظل عليهم الصلاة والسلام؛ وذاك لأن الله تعالى يقول ﴿ يَكَأَيُّهَا النَّيِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ ﴾ [الأحزاب: ٤٥] إلى أن قال: ﴿ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٤٤] والنور ليس له ظل، وفي الحديث: «إنه الله إذا مشيى في الشيمس ليس له ظل»، وكذا الملائكة والرسل والأنبياء، وقيل: إن النبي على هو فقط ليس له ظل لا غيره، ومن أسمائه الله النور، وقال الإمام التتائى:

خص نبينا بعشرة خصال والأرض ما يخرج منه تبتلع تنام عيناه وقلب لاينام لحم يتثاءب قط وهي السابعه يعلو جلوس الجلسا

لم يحتلم قط ولا له ظلال كذلك الذباب عنه ممتنع من خلفه يرى كما يرى أمام ولد مختونا إليها تابعه صلى عليه الله صبحا ومسا

قال تعالى: ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَكُ ﴾ أي: الظل الممدود ﴿ إِلَيْنَا فَبَضَا يَسِيرًا ﴾ أي: خفياً بطلوع الشمس، ونفس الظل ونور الشمس عرضان، وأما نفس الشمس فجوهر.

قال تعالى: ﴿ وَهُو اللَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّهَ لِبَاسًا ﴾ أي: ساترا كاللباس. وجعل تأتي في اللغة لمعان: فتأتي بمعنى خلق كالآية المتقدمة. وتأتي جعل بمعنى صيّر، ومنه جعلت الطين إبريقاً. وتأتي جعل بمعنى شرع، ومنه جعلت أقرأ القرآن، أي: شرعت. وتأتي جعل من الجعل الذي هو التغيير من طور إلى طور.

وهنا الجعلُ بمعنى الخلق.

ونفس الجعل الذي هو الخلق هو صفة الله وظل ، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللّه فَالِقُ الْخَبِّ وَالنّوَكُ يُغِرِّجُ الْحَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ ﴾... الآية [الانعام: ٩٥]، وقال في آية أخرى ﴿ فَالِقُ ٱلْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ ٱليّلَ سَكَنًا ﴾ [الانعام: ٩٦] فالجعل بمعنى الخلق من صفات الله، وصفات الله لا توصف بالتركيب؛ لأنه يقتضي الحدوث، وصفات الله قديمة، فلو كانت مؤلفة لَلَـزِمَ قيام الحادث بالقديم.

والبسائط والمركبات كلها خلق لله رهجك ، فكما يخلق الله المركبات يخلق الله المركبات يخلق البسائط، لكن صفة البسط والتركيب إنما هما من صفة المجعول وهو المخلوق، لا من صفة الخالق.

والأمور المعنوية تعلقت بها قدرة الله تعالى، وكذلك الأعراض موصوفة وموجودة، والتعمق في هذا الموضوع من الفلسفة التى لا نميل إليها لاسيما في درس التفسير، فقف عند حدك أيها السائل.

قال تعالى: ﴿ وَٱلنَّوْمَ سُبَاتًا ﴾ أي: راحة ﴿ وَجَعَلَ ٱلنَّهَارَ نُشُورًا ﴾ أي: منشورا فيه لابتغاء الرزق.

قال تعالى : ﴿ وَهُو اللَّذِي آرْسَلَ الرِّيكَ ﴾ وهذا من دلائل قدرته، وفي قراءة ﴿ الرِّيكَ ﴾، وغالب رياح المطر التي تثير السحاب هي التي تهب من الشمال، كما قال الشاعر:

أنت تكون ماجد نَبيْلُ إذا تهب شمأل بليل



وقد قال ﷺ: «إذا ظهرت بحرية ثم تشاءمت كان ذلك غديقة»(١) أو كما قال.

قال تعالى: ﴿ بُثُمْرًا ﴾ أي: نشراً ﴿ بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ ﴾ أي: المطر ﴿ وَأَنزَلْنَا ﴾ فيه التفات من الغيبة إلى التكلم ﴿ مِن السّماءِ مَاءَ طَهُورًا ﴿ اللّهِ لِنُحْتِى بِهِ عَلَدَةً مَّيْتًا وَلَمُتَقِيَةُ مِمّا خَلَقْنَا أَنْعَكُما وَأَنَاسِ صَحَيْرًا ﴾ ، قال تعالى: ﴿ أَفَرَ يَتُكُولُ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَنْ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله إحياء الأرض التي مكثت مدة من المطر، وقد جعل الله إحياء الأرض مشلاً لإحياء الموتى، قال تعالى: ﴿ وَلَنَقِيكُهُ ﴾ جمع إنسي، والأصل إنس في الماء ﴿ مِمّا خَلَقْنَا أَنْعَكُما وَأَنَاسِ فَ جمع إنسي، والأصل إنس ﴿ كَثِيرًا ﴾ ... الآية إلى ما قال. اه.

⁽۱) أخرجه مالك في الموطأ في كتاب الاستسقاء باب ما جاء في الاستمطار بالنجوم رقم ٢٥٤ بلفظ «أنه بلغه أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا أنشات بحرية، ثم تشاءمت؛ فتلك عين غديقة»، والطبراني في الأوسط باب الميم رقم ٧٧٥٧بلفظ «فهو عين غديقة».

تفسير الآيات ٤٨ ـ ٥٨ من سورة الفرقان

قول تعالى : ﴿ وَهُو الَّذِى آَرْسَلُ الرِّيْتَ مُ بُشْرًا بَيْكَ يَدَى رَحْمَتِهِ وَ وَأَنزَلْنَامِنَ السَّمَآءِ مَآء طَهُورًا ﴿ اللَّهُ لِيَحْتَى بِهِ عَلَدَة مَّ مَيْنَا وَنَسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا وَأَنَاسِيَ السَّمَآءِ مَآء طَهُورًا ﴿ فَ لَكُو اللَّهُ مَيْنَا وَنَسْقِيهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا وَأَنَاسِي اللَّا حَمُورًا ﴿ وَ وَلَوْ اللَّهِ مَلِيَ اللَّهُ مَلَيْكَ كُرُوا فَأَيْنَ آكَ وَلَيْكَ وَجَهِ لَهُم بِهِ جِهَادًا شَعْنَا فِي حَلِّ قَرْيَةٍ فَرْيِرًا ﴿ فَ فَلَا تَطِع اللَّهَ فَرَاتُ وَهَلَا مِلْحُ أَجَاجُ وَجَعَلَ شَنَا لَبَعَنَا فِي حَلَيْهِ اللَّهِ مَا لَا يَنْعَمُهُمْ وَلا يَصْرُونُ وَهَذَا مِلْحُ أَجُورًا ﴿ وَ وَهُو اللَّذِى مَرَحَ اللَّهِ مَا لَا يَنْعَمُهُمْ وَلا يَضُرُّوهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ لِللّهِ مَا لَا يَنْعَمُهُمْ وَلا يَصْرُوهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ لِللّهِ مَا لَا يَنْعَمُهُمْ وَلا يَصْرُوهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ لِللّهِ مَا لَا يَنْعَمُهُمْ وَلا يَصْرُوهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ لِللّهِ مَا لَا يَنْعَمُهُمْ وَلا يَصْرُوهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ لِللّهِ مَا لَا يَنْعَمُهُمْ وَلا يَصْرُوهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ لِللّهُ مَا لَا يَعْمُولُ اللّهُ مَا أَسْنَكُ مُ مَا الْمَالَا لَكُولُ اللّهُ وَاللّهُ مَا الْمَالَا لَكُولُ اللّهُ مَا الْمَالَا فَيْ اللّهُ مَا الْمَالِكُ لَلْ يَعُونُ وَسَيِّحْ فِحَمْدِوا لَا اللّهُ وَاللّهُ مَا الْمَالِكُ لَا يَعُونُ وَسَيِّحْ فِحَمْدِوا اللّهِ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا يَعْرُونُ وَسَالِكُ وَلَا عَلَى اللّهُ عَلَا لَا عَلَى اللّهُ وَلَا يَعْمُونُ وَسَيِحْ فِحَمْدِوا لَكَى اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَا يَعْمُونُ وَسَالِكُ وَلَا عَلَالُو مُنْ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ الْمَا اللّهُ وَلَا اللّهُ الْمُؤْلِقُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

الله على عباده بأنه أنزل لهم من السماء ماء طهورا، فهذا نماء الطهور الذي أنزله الله من السماء جعله عذباً فراتاً حلواً صالحاً للشرب، ولسقي الزرع، وغير ذلك من المنافع، ولو شاء على لجعله علحاً أو مرًّا لا يصلح للشرب، ولا يسقى به الزرع، ولا ينتفع به،

١) كُتب هذا الدرس ليلة الأربعاء ١٣٧٨/١١/١٨هـ.



ولكن الله بعباده رؤف رحيم، قال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ ﴾ والسماء كل ما علا فهو سماء، وسواء قلنا بقول أكثر العلماء من أن ماء السماء ينزل من السماء على السحاب ثم ينزل إلى الأرض، أو قلنا بقول بعض أهل العلم أن السحاب ينزل على البحر فيغترف من البحر، قال القائل: شَرِبْن بِماءِ البَحرِ ثُمَّ ترَفَّعَت متى لُجَمِح خُضْرٍ لَهُنَ نَئيجُ

أو قلنا: إن الماء بعضه من السماء وبعضه من البحر فكل ذاك دليل على قدرة الله، قال تعالى: ﴿ أَفْرَءَ يَتُمُ الْمَاءَ اللَّذِى تَشْرَبُونَ ﴿ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمَاءَ اللَّهُ عَنَ اللَّهُ الْمَاءَ اللَّهُ عَنَ الْمَاءِ الله عَنْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى الله الله على كمال قدرة الله عَلَى: ﴿ وَأَنزَلْنَا مِنَ السّماءِ في الله عجزه شيء في الأرض ولا في السماء، قال تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا مِنَ السّماءِ في الله على نظام الأسلوب أن يقسول { ونزلنا } لكنه غير الأسلوب فقال: ﴿ وَأَنزَلْنَا فِي الجوهر المكنون: ﴿ وَأَنزَلْنَا فِي الجوهر المكنون: على خلاف مقتضى الحال، ولذا قال في الجوهر المكنون:

والإلتفات وهو الإنتقال من بعض الأساليب إلى بعض قمن

... الخ الأبيات.

وفي الآية دلالة على أن ماء السماء ماء طهور، وفيه أيضا من أسرار البلاغة الإلتفات الذي هو من دقائق البلاغة.

قال تعالى مبيناً الحكمة في إنزال الماء من السماء ﴿ لِنُحْدِي بِهِ عَلَى مَبِيناً ﴾ والمراد بحياتها



اهتزازها بالمطر، فإذا ما جاءت السماء بالمطر ضحكت الأرض بالزهر، وأعقب ذلك بالثمر، وذلك فضل من واهب القوى والقدر، قال تعالى: ﴿ وَمِنْ ءَايَنِهِمِ أَنَكُ تَرَى ٱلْأَرْضَ خَشِعَةً فَإِذَا آأَنَرَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ ٱهْتَرَّتُ وَرَبَتُ إِنَّ ٱلَّذِي الْقَرَعُ وَمِنْ ءَايَنِهِمِ أَنَّكُ تَرَى ٱلْأَرْضَ خَشِعَةً فَإِذَا آأَنَرَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ ٱهْتَرَّتُ وَرَبَتُ إِنَّ ٱلَّذِي اللهِ وَمِنْ ءَايَنِهِمِ أَنْكُوبَ أَنْكُوبُ عَلَى كُلِّ شَيء وَلِيرٌ ﴾ [فصلت: ٣٩]، والموت في كل شيء بحسبه، والحياة في كل شيء بحسبها، وموت القلب قسوته وبعده عن الله، «وإن أبعد القلوب من الله القلب القاسى»(١).

والميْت بالتخفيف يستوي فيه المذكر والمؤنث، والعاقل وغير العاقل، وأما بالتخفيف العاقل، وأما بالتخفيف فهو القابل للموت، وأما بالتخفيف فهو الميت في الواقع، قال القائل:

أيا ســـائلي تفســـير ميْت وميّت فمـــن كان ذا روح فذلـــك ميّت

فدونك قد فسرت إن كنت تعقل وما المينت إلا من إلى القبر يحمل

قال تعالى: ﴿ لِنُحْدِى بِهِ عَلَدَةً مَّيْتًا وَنُسَقِيَهُ, ﴾ أي الماء ﴿ مِمَّا خَلَقْنَا ﴾ أي: أوجدنا ﴿ أَنْعَنَمُا وَأَنَاسِيّ ﴾ جمع إنسان، فأبدلت النون ياء، فهو إما أن يكون جمع إنسي، أو جمعاً لإنسان، وأصله أناسين أبدلت النون ياء، وأدغمت الياء في الياء، وأما إذا قلت أنه جمع إنسي فلا قلب.

قال تعالى و لَهَدَ صَرَّفَنَهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَرُوا ﴾ أي: ليتذكروا وليعتبروا وليعتبروا وليعلموا كمال قدرة الله، روي عن ابن مسعود: (أنه ليس عام بأقصر من عام في المطر لكن الله يصرفها حيث شاء) إلى أن قال: (ولولا صبيان رضع...) الحديث.

١) أخرجه الترمذي في أبواب الزهد باب ما جاء في حفظ اللسان ٢٤١١ من أثناء حديث، وغيره.



قال تعالى: ﴿لِيَذَكُّرُوا ﴾ وأصله ليتذكروا فأدغمت الياء في التاء، قال تعالى: ﴿فَأَبَنَ أَكُورًا ﴾ وأصله ليتذكروا فأدغمت الياء في التاء، قال تعالى: ﴿فَأَبَنَ أَكُنُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾ أي: جحودا بنعمة الله رجج ووقي أي أي: أرسلنا ﴿ فِي كُلِّ قَرْيَةٍ ﴾ وسُميت قرية لتجمع أهلها ﴿نَذِيرًا ﴾.

قال تعالى : ﴿ فَلَا تُطِعِ ٱلْكَفِرِينَ وَجَهِدَهُم بِهِ ﴾ أي: بالقرآن ﴿ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾ والمعنى جاهد الكفار، وأقم عليهم الحجة، وفي هذه الآيات بيان أن الله تبارك وتعالى لو أراد أن يبعث من كل قرية نذيرا لبعث، وأنه ينهى رسوله عن إتباع الكفار في أذاهم، ويأمره بأن يجاهد الكفار بالقرآن.

والجهاد تارة يكون بالسيف والسنان، ولكن جهاد اللسان أقوى من جهاد السيف والسنان.

قال تعالى: ﴿ وَهُو اللهِ عَرَجَ ﴾ أي: أرسل ﴿ ٱلْبَحْرَيْنِ ﴾ متجاورين، وليس بينهما حاجز إلا قدرة الله، فإذا ركبت البحر، ومددت يدك هنا ذقت ماء حلوا، وإذا مددت يدك الأخرى ذقت ماء مرا.

ومن أعجب ما يكون في البحر المالح أنها توجد فيه مواضع حلوه في وسطه يستقي منه بعض أهل البلاد التي بقرب ذلك البحر المالح.

قال تعالى : ﴿ هَنَذَا عَذْبُ فُرَاتُ وَهَاذَا مِلْحُ أَجَاجٌ وَجَعَلَ يَنْهُمَا بَرْزَخًا وَحِجُرًا مَحْجُورًا ﴾ أي: سترا مستورا ﴿ وَهُو ٱلَّذِى خَلَقَ مِنَ ٱلْمَآءِ ﴾ أي المني ﴿ بَشَرًا ﴾ أي: إنسانا، قال تعالى : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ [التين: ٤]، قال تعالى : ﴿ فَجَعَلُهُ مُسَبًا وَصِهْرًا ﴾ المعنى أنه جعل بينهم إتصالا بالنسب تعالى : ﴿ فَجَعَلُهُ مُسَبًا وَصِهْرًا ﴾ المعنى أنه جعل بينهم إتصالا بالنسب

والصهارة ﴿وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾ أي: قادرا على ما يشاء في الأرض والسماء ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُورِنِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ﴾ أي: الكفار يعبدون ما لا ينفع ولا يضر ﴿وَكَانَ ٱلْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِۦ ظَهِيرًا ﴾.

قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ إلى أن قال ﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي الْخَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ أي: اعتمد عليه، وفوض أمرك إليه، فهو الحي الذي لا يموت، والذي لا تأخذه سنة ولا نوم، وكيف يموت وهو مفيض الحياة على كل شيء، ولذا قال: ﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى الْحَيَةُ اللّهِ ﴿ وَسَيِّحُ بِحَمَّدِهِ وَ اللّه الله ﴿ وَسَيِّحُ بِحَمَّدِهِ وَ وَكَفَى الله ﴿ وَسَيِّحُ بِحَمَّدِهِ وَكَا عَلَى الله ﴿ وَسَيِّحُ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَسَيِّحُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُولِي اللهُ الله

تفسير الآيات رقم ٥٨ ـ ٦٠ من سورة الفرقان

قوله تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱلْمَيِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ وَسَيِّحْ بِحَمَّدِهِ وَكَفَى بِدِهِ بِهُ أَنُوبِ عِبَادِهِ مَنْ مَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ثُمَّ بِنُوبُ عِبَادِهِ مَنِيدًا ﴿ اللَّهُ مُورَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ثُمَّ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ثُمَّ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ثُمَّ السَّمَدُوا لِلرَّمْنَ السَّمَا اللَّهُمُ السَّمَدُوا لِلرَّمْنَ اللَّهُمُ السَّمَدُوا لِلرَّمْنَ اللَّهُمُ السَّمَدُوا لِلرَّمْنَ اللَّهُمُ اللِّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ الللْلَهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللِّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللْهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ الللَّهُمُ الللَّهُمُ اللَّهُمُ اللْلَهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ الللْلَهُ اللْهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللْهُمُ اللَّهُمُ الللْلَهُ الللْهُمُ اللللْهُ اللَّهُمُ الللللْمُ اللَّهُمُ اللللْمُ اللللْمُولُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللْ

قال تعالى: ﴿ وَتَوَكَلُ هذا خطاب لحضرة جناب المصطفى الله يأمره تعالى بأن يتوكل عليه، وأن يفوض الأمور إليه، ولا شك أن التوكل من أعظم مراتب الإيمان، والنبي سيد المتوكلين، أعظم مراتب الإيمان، والنبي سيد المتوكلين، وإنما وقع الخطاب لسيد الأحباب بحسب الظاهر، والقصد إنما هم أمته، وهو لا يزال مترقيا في مراتب اليقين؛ فالمعنى وتوكل أي: ودم على توكلك، فهو أمر بالدوام على التوكل وإلا فهو سيد المتوكلين، ويكون هذا معناه الأمر بالدوام، ونظيره قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا ﴾ هذا معناه الأمر بالدوام، ونظيره قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا ﴾ ظاهراً والقصد بذلك أمته، والقرآن نزل على لسان العرب، ونظامهم في خطابهم أن يوجهوا الخطاب لسيد القبيلة أو لسيد القوم ويقصدون غيره، ونظير ذلك قوله تعالى: ﴿ لَيَنْ أَشَرَكْتَ لَيَحْبَطَنَ عَمَلُكَ ﴾ [الزمر: ٢٥]... الآية وهذا

وإن كان خطاباً لحضرة المصطفى ظاهراً، ولكن القصد إنما هم أمته؛ لأن الرسول لا يشرك ولا يتصور في حقه معصية فضلا عن الشرك، لكن القصد بهذا الخطاب أمته؛ ليكونوا من باب أولى فيكون أعظم تأثيرا، وكثيراً ما يوجه الخطاب لحضرة المصطفى والقصد بذلك أمته كقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا النَّبِيُ ﴾ فهذا خطاب للنبي ثم قال ﴿إِذَا طَلَقْتُمُ ﴾ [الطلاق: ١] بميم الجمع لتعرف أنه خطاب لأمته.

ولا شك أن ذرة من أعمال القلوب أثقل من جبال من أعمال الظاهر؛ ولهذا كان الحضور والعمل القلبي أعلا مقاماً وأدق تأثيراً، ولا ينافي التوكل استعمال الأسباب؛ لأن الله تعالى أمر بالتوكل وأمر بالأسباب لكن على أنها أسباب، لا على أنها مؤثرة ولا فاعلة، ولا على أنها تؤثر بطبعها ولا بقوة أودعها الله فيها ولكنها أسباب ربط الله بينها وبين المسببات ربطاً عادياً فيجوز الانفكاك؛ ولأن الربط بين الأسباب والمسببات ربط عادي، ألا ترى أن الله تعالى ربط بين النار والإحراق وتخلف ذلك في قصة الخليل إبراهيم، وربط القطع بالسكين وتخلف في فصة إسماعيل، وربط بين الماء وري العطشان ويتخلف في مرض مرض الاستسقاء، ولذا قال بعضهم:

رمن يقل بالطبع أو بالعلة فذاك كفر عند أهل الملة ومن يقل بالقوة المودعة فذاك بدعي فلا تلتفت

بل الربط بين الأسباب والمسببات ربط عادي، فالله يخلق الأشياء عندها، لا بها، قال تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقًاكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصاف ت: ٩٦]. فصار مذهب أهل السنة والجماعة وسط بين مذهب الجبرية والمعتزلة فكأن



مذهبهم خرج ﴿مِنْ بَيْنِ فَرْثِ وَدَمِ لَبَنَا ﴾... الآية [النحل: ٦٦]، فالمعتزلة أفرطوا، والحبرية قصروا، وأهل السنة توسطوا، وهم على ما كان عليه المصطفى وأصحابه.

اللهم إنا توكلنا عليك، وفوضنا أمرنا إليك، أصلح لنا شـاننا كله، ولا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين ولا أقل من ذلك.

قال تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلَ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ ﴾ هـذا دليل على حياة الله؛ فهذا الحي حقيقة، قال تعالى: ﴿ هُو ٱلْحَتُ لَاۤ إِلَكَهَ إِلَا هُو ﴾... الآية إغافر: ١٥]؛ فكل حي مستمدة حياته من حياة هذا الحي القيوم، وقال تعالى: ﴿ وَعَنَتِ ٱلْوُجُوهُ لِلْحَيِّ ٱلْقَيُّومِ ۚ ﴾ [طه: ١١١].

⁽۱) أخرجه الترمذي في كتاب أبواب الزهد باب التوكل على الله برقم ٢٣٤٤ وقال هذا حسن صحيح، وابن حبان في صحيحه في كتاب الورع والتوكل باب ذكر الإخبار عما يجب على المرء من قطع القلب عن الخلائق برقم ٧٣٠، وغيرهما. '

قال تعالى: ﴿وَسَيِّحْ كِمَدِوْءَ ﴾ أي: نزهه تبارك وتعالى أي: كن مُنزِّهاً له تعالى عما لا يليق به، والباء في قوله تعالى: ﴿عِمَدِوءً ﴾ باء الملابسة، والمعنى وسبح حالة كونك متلبسا بحمده، وآخر حديث في صحيح البخاري هو قوله ﴿ كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان... المحديث، ففي هذا الحديث جمع ما بين التسبيح والتحميد لله ﴿ إِذَا جَاءَ نَصُرُ اللهِ وَالْفَتْحُ ﴿ وَرَأَيْتَ النَاسَ يَدَّ خُلُونَ فِي دِينِ اللهِ أَقُواجًا ﴾ فَسَيِّعْ عِمَدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ﴾ [النصر: ١-٣]؛ الكان ﴿ يكثر من سبحان الله وبحمده، وفي الحديث أنه قال: «من قال فكان ﴿ يكثر من سبحان الله وبحمده) مائة مرة غفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر (١٠)، وهذا في الصغائر، وأما الكبائر فلا تكفر إلا بالتوبة ورد المظالم إلى أهلها؛ لحديث «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان كفارات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر (١٠).

قال تعالى: ﴿ وَكَفَىٰ بِهِ عِنْ نُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴾ أي: عالما، قال تعالى: ﴿ اللَّذِى خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ ﴾ أي: على غير مثال سابق ﴿ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ أي: ما بين السماوات والأرض ﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ أي: في مقدار ستة أيام، والمعنى أنه لو قدر الزمن الذي خلق الله فيه السماوات والأرض

١) أخرجه في كتاب الدعوات فضل التسبيح برقم ٦٤٠٦.

أخرجه البخاري كتاب الدعوات باب فضل التسبيح برقم ٦٤٠٥ بلفظ (من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر)، وأخرجه الترمذي في كتاب أبواب الدعوات برقم ٣٤٦٦ لكن من غير (كل يوم) وقال حديث حسن صحيح.

٣) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة باب الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة... النح برقم ١٦.



لساوى ستة أيام من أيامنا هذي، قال تعالى: ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ وهو قادر على أن يخلقها في طرفة عين ولكن أراد أن يعلم عباده التأنى والصبر في الأمور كما قال الشاعر:

قد يُدرِكُ المتأني بَعضَ حاجَتِهِ وقد يكونُ مع المُستَعجِلِ الزَّلَلُ

قال تعالى: ﴿ ثُمَّ اَسْتَوَىٰ ﴾... الآية، الاستواء صفة نثبتها له تعالى من غير تعطيل ولا تبديل ولا تحريف ولا تخييل، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَنَى اللَّهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [النسورى: ١١]، قال الإمام مالك: الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عنه حرام.

وقال الإمام الشافعي: آمنت بالله وبما جاء عن الله على مراد الله، وآمنت برسول الله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله.

وقال الإمام أحمد ابن حنبل: كلما أثبته تعالى لنفسه فنثبته له، وكلما نفاه الله عن نفسه فنُنَزّه الله عنه، تبارك ربنا عما يقول الكافرون علواً كبيراً.

قال تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ﴾ أي: لكفار مكة ﴿ أَسَجُدُواْ لِلرَّمْكِنُ أَنَسَجُدُ لِمَا لَهِم هو النبي على وأصحابه، ﴿ قَالُواْ ﴾ أي: الكفار ﴿ وَمَا الرَّمْكُنُ أَنَسَجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ ﴾ أي: السبود للرحمن ﴿ نُقُورًا ﴾ أي: اعرضوا، قال تعالى: ﴿ قُلُ ءَامِنُواْ بِهِ وَ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ۚ إِنَّ اللَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ مِن قَبْلِهِ ﴾ [الإسراء ١٠٧]... الآية وصف الله المؤمنين بأنهم إذا قرئ عليهم القرآن سبجدوا، وعكسهم الكفار، قال تعالى: ﴿ قَالُواْ وَمَا الرَّمْكُنُ ﴾ فيقولون الرحمن رحمن اليمامة ويعنون به مسيلمة الكذاب ﴿ أَنَسَجُدُ لِمَا تَأْمُونَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾ أي ويعنون به مسيلمة الكذاب ﴿ أَنسَجُدُ لِمَا تَأْمُونَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾ أي .

تفسير الآيات ٦١ ـ ٦٧ من سورة الفرقان

قوله تبارك وتعالى : ﴿ نَبَارَكَ ٱلَّذِى جَعَلَ فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِهَا سِرَجًا وَكَمَرًا مُّنِيرًا اللهِ وَهُو ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلنَّهَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَن يَنَّكَرَ أَوْ أَرَادَ مُنَيْرًا اللهِ وَعِبَادُ ٱلرَّحْمَنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنَا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَدْهِلُونَ شُكُورًا اللهِ وَعِبَادُ ٱلرَّحْمَنِ ٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيكَمَا اللهُ وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيكَمَا اللهُ وَٱللَّذِينَ يَبِيتُونَ لَرَبِّنَا مَالَونَ مَنْ اللهِ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ وَاللهِ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ ا

قال تعالى ﴿ لَهَ اللَّهِ عَلَيْكُ اللَّهِ عَلَيْكُ وَتَمجد في عليائه ﴿ جَعَكُ فِي السَّمَآءِ بُرُوجَ اللهُ عَليائه اللهُ عَلَيْكُ وتمجد فيه النجم، وهمو المكان الذي يظهر فيه النجم، وسمي برجاً لبروجه أي: ظهوره.

قال تعالى . ﴿ نَبَارَكَ ﴾ أي: تعاظم ﴿ ٱلَّذِى جَعَلَ فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِي السَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِي السَّمَاءِ الشَّمْسِ ﴿ وَقَهَمَرًا ثُمُنِيدًا ﴾.

وقد بيَّن الله تعالى خلق الكواكب فقال: ﴿ وَلَقَدْزَيَّنَّا ٱلسَّمَاءَ ٱلدُّنِّيا مِصَدِبِيحَ ﴾... الآية [الملك: ٥]؛ فالنجوم والكواكب خلقت لحِكم ثلاث:

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/١/٢٣هـ.

الأولى: أن تكون زينة للسماء.

والثانية: أن تكون رجوماً للشياطين الذين يسترقون السمع.

والثالثة: لأجل الاهتداء بها في ظلمات البر والبحر، قال تعالى: ﴿ وَعَلَامَتُ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ [النحل: ١٦]، فمن طلب سوى ذلك فهو ضال مضل، قال ابن الوردي:

صدِّقِ الشرعَ ولا تركن إلى رجلٍ يرصدُ بالليلِ زحلُ فالنجم الذي يستدل به على الخير أو ضده كل ذلك حرام. اهـ.

واعلم أن الله جعل للشمس اثنا عشر برجاً، وفي هذه البروج تتكون الفصول الأربعة، والبروج هي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت، وقد نظمها بعضهم فقال:

حمل الثور جوزة السرطان ورعى الليث سنبل الميزان ورمى عقرب بقوس لجدي نزح الدلو بركة الحيتان

وللقمر ثمانية وعشرون منزلة وهي: الحوت والبطين إلى آخرها، قال تعالى ممجداً نفسه ومبيّناً ما خلق في السماوات وكيف جعل مسير الكواكب على نظام محدود لا يتغير ولا يتبدل فقال تعالى: ﴿ نُبَارُكَ اللَّهِ مَعَكُلُ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَكُ فِيهَا سِرَبّاً وَقَدَمَرا مُنْ يَرَا ﴾ والبروج في الأصل القصور، وإنما قيل: للقصر برج لبروجه أي: ظهوره، قال تعالى: ﴿ أَيّنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنُمُ فِي بُرُوجٍ مُشَيّدةً ﴾ [النساء: ١٧٨].

قال الإمام الشاذلي: الليل والنهار خزانتان مملوءتان، وتفتح يوم القيامة فطوبى لمن فتحت خزانته يوم القيامة فوجدها ملآنة بالجواهر والدرر، ويا خيبة من فتحت خزانته يوم القيامة فوجدها مملوءة بالمعاصي والظلمات.

قال تعالى فَهُو اللَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ﴾ أي: مخالفاً كل منهما نصاحبه ويخلف الآخر صاحبه، فهما يتعاقبان في الظلام والضياء والزيادة والنقصان.

قال الإمام أبو الحسين البغوي وَغَلَلْهُ: جاء رجل إلى عمر بن الخطاب، وقال: لقد فاتني التهجد البارحة فماذا أصنع؟ فقال له: قم وصل بالنهار فإن الله تعالى قال ﴿ وَهُو اللَّهِ يَعَلَ اللَّهُ وَالنَّهَارَ فَإِنَّا الله تعالى قال الله والنهار قوالب للأعمال.



قال تعالى: ﴿ وَعِبَادُ الرَّمْكَنِ ﴾ أي: أفضل العباد لله الذين تشرفوا بالعبودية والنسبة إليه ﴿ اللَّيِنَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنَكَ ﴾ أي: متواضعين غير متهورين ولا متكبرين، قال الإمام الحسن البصري: هم أصحاب عِزَّة ووقار إذا رؤوا ذكر الله فهؤلاء هم عباد الرحمن.

وقوله: ﴿ هَوْنَا ﴾ أي: بلا تكبر، فإن المتكبر مهما مشى بتكبر لا يقدر أن يخرق الأرض ولا أنْ يبلغ الجبال طولا، وقد جاء في الحديث أنه قال: «من تواضع لله رفعه، ومن تكبر قصمه»، وورد في الحديث أنه قال: «يقول الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن تردى بردائي قصمته ولا أبالي»(۱)، وفي القرآن الكريم ﴿ وَلَهُ ٱلْكِبْرِياً مُ فِي السَّمَوَتِ بردائي قصمته ولا أبالي»(۱)، وفي القرآن الكريم ﴿ وَلَهُ ٱلْكِبْرِياً مُ فِي السَّمَوَتِ المُعْرَفِي وَالْعَلْمِ اللهُ الله الله الله الله بعد الله قال: «يحشر المتكبرون يوم القيامة كأمثال الذر يطؤهم الناس بأقدامهم»(۱)، وفي تاريخ ابن خلكان قال: رأيت رجلاً يطوف وهو يتمايل ويتكبر، قال فبعد مدة رأيته يمشي في بغداد وعليه ثياب بذلة، فقلت له ما هذا يا فلان وأنت في بلاد الغنى، فقال تكبرت حيث يتواضع الناس فأذلني الله.

وإذا تذكّر الإنسان أن أصله نطفة مَذِرَة، وآخره جيفة قذرة، وهو بينهما يحمل العذرة هانت عليه نفسه، قال تعالى: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ

⁽۱) أخرجه أبو داود في كتاب اللباس باب ما جاء في الكبر برقـم ٤٠٩٠ لكن بلفظ (فمن نازعني واحداً منهما قذفته في النار).

⁽٢) أخرجه الترمذي في كتاب أبواب صفة القيامة والرقائق والورع برقم ٢٤٩٢ بلفظ (يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان، فيساقون الى سنجن في جهنم يسمى بولس تعلوهم نار الأنيار يستقون من عصارة أهل النار طينة الخبال) وقال «هذا حديث حسن».



الْجَدهِ لُونَ قَالُواْ سَكَنّا وليس المراد رد السلام، بل المراد أن يرد ردا جميلا معروفا ﴿ وَإِذَا سَمِعُواْ اللّغُو اَعْرَضُواْ عَنْهُ وَقَالُواْ لَنَا آعْمَلُنا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَمُ عَلَيْكُمْ لَا بَنْنَغِي الْجَهِلِينَ ﴾ [انقصص: ٥٥] فليسس المسراد به رد السلام؛ لأنه لا يرد السلام على الكافر، قال عليه الصلاة السلام: ﴿إذَا سلّم الكافر عليكم فقولوا عليكم»، فمن هنا علم أن المراد بالرد أي: الجواب الجميل، ولذا لما سبّ رجل الإمام الحسن بن علي في فقال له: إن كنت كما قلت فالله يغفر لي وإلا فالله يغفر لك، وروي عن النعمان عنه فقال المسبوب: عليك السلام، فقال في: أما إن ملكاً بينكما يذب _ أي: يدافع عنك _ قال: وإذا قلت له عليك السلام، يقول الملك: لا بل أنت أيها المسبوب عليك السلام.

ولا يقع في الشتم مزاح فقد كان في يمزح ولا يقول إلا حقاً، قال في لامرأة تشكو زوجها: «ذاك الذي في عينيه ماء»، وقال لرجل: «لا أحملك إلا على ولد الناقة، وكان الرجل بَدِيْناً فقال له: بل احملني على البعير، فقال وهل يلد البعير إلا الناقة»(١).

قال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيكُمَا ﴾ كان الإمام لحسن البصري إذا قرأ هذه الآية قال: ذاك وصف نهارهم وهذا وصف نيلهم.

اخرجـه الترمذي في كتاب أبواب البر والصلة باب ما جـاء في المزاح برقم ١٩٩١ لكن بلفظ (وهل تلد الإبل إلا النوق).



قال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجُدًا وَقِيدُمًا ﴾ قال الإمام القاضي البغوي: من صلى بعد العشاء ركعتين كُتِبَ فيمن بات لله ساجداً وقائماً، وأخرج الحافظ بإسناده عن عثمان بن عفان عفان عفان على صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل، ومن صلى الصبح والعشاء في جماعة فكأنما قام الليل كله»، قال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ وَالعشاء في جماعة فكأنما قام الليل كله»، قال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ وَلَنَا اصْرِفَ عَنّا عَذَابَ جَهَنّم مِناه المدين الذي يلازم مدينه غريماً، فالغرم معناه الملازمة.

تفسير الآيات ٦٥ ـ ٧٦ من سورة الفرقان

قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفْ عَنَا عَذَابَ جَهَنَّمُ إِنِّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿ قَ الْمَا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفْ ﴾... الآيــة المعنى إنهم مع عبدتهم لله وإقبالهم على امتثال أوامره واجتناب نواهيه يخافون من

كتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/١/٢٤ هـ.



عذابه، ويدعون الله سرا وجهرا أن يصرف عنهم عذابهم، وهم على غاية من الوجل، وما حصلت لهم تلك الخشية والإنابة إلا بسبب معرفتهم بالله، فبقدر معرفة الإنسان لربه يخشاه، وكلما عظمت المعرفة عظمت الخشية قال على: «أما إنى أخشاكم لله وأتقاكم»(١).

قال تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴾ اعلم أن الغرام معناه اللزوم، ومنه الغريم سمى غريما لملازمته، ومنه قول الأعشى:

إِن يُعاقِب يَكُن غَراماً وَإِن يُع لللهِ عَزيلاً فَإِنَّهُ لا يُبالي

فمعنى قوله: (غَراماً) أي: عطاءا قويا ملازما لا انفكاك له، ومنه المغرم بكذا هو الملازم له، ويطلق الغرام على الشر فيقال بزيد غرام أي: شر، وأصيب قوم بالغرام أي: بشر.

قال تعالى: ﴿ إِنَّهَا ﴾ أي: نار جهنم ﴿ سَآءَتُ مُسْتَقَرّاً وَمُقَامًا ﴾ بئست المستقر نار جهنم، والمعنى أنهم عرفوا النار وما فيها فاستعاذوا بالله منها، اللهم إنا نسألك رضاك والجنة ونعوذ بك من سخطك والنار.

قال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا ﴾ أي: إذا بذلوا أموالهم لم يبذلوها في إسراف، قال الحسن البصري: كل مال يصرف في طاعة الله فليس بإسراف، وكل مال ينفق في معصية الله فهو إسراف، فلا إسراف في خير.

⁽۱) أخرجه مسلم في كتاب الصيام باب أن القبلة في الصوم ليست محرمة على من لم تحرك شهوته برقم ٧٤ لكن بلفظ (أما والله، إنى لأخشاكم لله، وأتقاكم له).



وقوله: ﴿لَمْ يُسَرِفُواْ ﴾ أي: لا ينفقوا جميع أموالهم حتى يسألوا ﴿وَلَمْ يَقَنَّرُواْ ﴾ أي: يبخلوا، بل يقتصدوا، قال في: «ما خاب من استخار، ولا ندم من استشار، ولا افتقر من اقتصد»(۱)، فالمقتصد لا يندم أبدا، وأما المبذر فإنه أخو الشيطان، قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلْمُبَدِّرِينَ كَانُواْ إِخُونَ الشَّيكِطِينِ ﴾ [الإسراء: ٢٧]، ولله در ابن الوردي حيث يقول:

بين تبذير وبخل رتبة فكلا هذين إن زاد قتل صاحبه، ومثله البخل، فخير الأمور أوساطها، فالتبذير إذا زاد قتل صاحبه، ومثله البخل، فخير الأمور أوساطها، والآن نجد أن كثيراً من المسلمين يستخبرون كثيرا من الأجانب لاستخبارهم عن حفظ المال، ونحن المسلمون لا نحتاج إلى هؤلاء الأجانب فإن القرآن قد بين لنا ذلك، قال تعالى: ﴿ مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَبِ مِن شَيْءٍ ﴾ [الأنعام، ٣٨]، وأي شيء بعد قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُواْ لَمَ مَعْلُولَةً إِلَى عُنْقِكَ وَلَا المتضمنة لها هذه الآية، قال تعالى: ﴿ وَلَا بَحَعَلُ يَدَكَ مَعْلُولَةً إِلَى عُنْقِكَ وَلَا نَبَعُمُلُ كُلَّ الْبَسَطِ ﴾ [الإسراء، ٢٩]، قال سيدنا عمر بن الخطاب: كفي بالمرء سَرَفاً أن يشتري كل ما تشتهيه نفسه، وفي سنن ابن ماجه عنه الله النفاح يأكل كل ما اشتهى» (٢)، وكان بعض الصالحين يأتي إلى بائع التفاح يأكل كل ما اشتهى» (٢)، وكان بعض الصالحين يأتي إلى بائع التفاح

نيشتري من عنده ثم يروح فتعجب صاحب التفاح وبقي الرجل على

أخرجه الطبراني في الأوسط في باب الميم من اسمه محمد برقم ٦٦٢٧ لكن بلفظ (ولا عال من اقتصد).

[&]quot;) ذكره ابن المبارك في كتاب الزهد والرقائق من أثناء حديث في باب ما جاء في ذم التنعم في الدنيا برقم ٧٦٩.



ذلك مدة طويلة، فلما بعد مدة جاء إليه ليأخذ من التفاح فأدبر ولم يأخذ شيئاً، فأقبل عليه صاحب التفاح، وقال له: يا شيخ لي الآن مدة طويلة وأنا أراك تجيء لأخذ التفاح وتدبر ولا تأخذه، فقال يا شيخ: لي أربعين سنة ونفسى تشتهى التفاح وأنا لا آخذه جهاداً لها، فأهدى له الرجل شيئاً من التفاح، فقالت له نفسه إنى قد انتصرت عليك، فدعا من الفقراء والمساكين وقسمه عليهم، وقال الشاعر:

ولا تغل في شيء من الأمر واقتصد كلا طرفي قصد الأمور ذميم

غيره:

وفرجك نالا منتهى الذمّ أجمعا

إذا أنت قد أعطيت بطنك سؤلها

ولم ينهها تاقت إلى كل باطل دعته إليه من حلاوة عاجل

إذا المرء أعطى نفسه كلما اشتهت وساقت إليه الإثم والعار بالذي

تابع تفسير الآيات ٦٥ ـ ٧٦ من سورة الفرقان

قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبّنَا ٱصْرِفْ عَنَا عَذَابَ جَهَنّم ۗ إِنَّهَا سَآءَت مُسْتَقَرّا وَمُقَامًا ﴿ وَٱلَّذِينَ إِذَا اَفَقُواْلُمْ يُسْرِفُواْ وَلَمْ كَانَ عَرَامًا ﴿ وَالَّذِينَ الْاَيْدَ اللّهِ إِلَا اللّهَ اللّهِ اللّهَ اللّهِ اللّهَ اللّهِ اللّهَ اللّهِ اللّهَ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللللهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ اللللللهُ الللللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ

يصف الله تعالى في هذه الآيات المباركات عباده المؤمنين فيقول ﴿ وَعِبَادُ ٱلرَّمْكِنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنَا ﴾... إلىخ الآيات وصفهم وعدد أوصافهم الكريمة التي استأهلوا بها أن يكونوا عباداً للرحمن، وأن

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/١/٢٩هـ.



يكونوا من أهل الجنة فقال تعالى: ﴿ وَعِبَادُ ٱلرَّحْمَانِ ﴾ وقال في وصفهم ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ ﴾ أي: لا ينادون ولا يعبدون ﴿ مَعَ ٱللَّهِ إِلَنهًا ءَاخَرَ ﴾ ويفردونه بالعبادة، والعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله، فكل عبادة إنما تصرف لله ﷺ فهو تبارك وتعالى المستحق أن يعبد والمتأهل أن يأذن، فالإسـتغاثة والإنابة والذبح والتضرع والدعاء كلهـا لله ﷺ ولذا قال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَنْهَا ءَاخَرَ ﴾... الآية، وفي حديث الإمام أحمد أن رجلاً جاء إليه فقال: «يا رسول الله أي الذنب أكبر؟ قال: أن تجعل لله ندّاً وهو خلقك ورزقك، قال: ثم أي؟ قال: أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك، قال: ثم أي؟ قال: أن تزانى حليلة جارك»(١)، حتى الفساق لهم غَيْرَة على جيرانهم مع أنه فاست لكن الجيران لهم حق كبير، فإذا كان هذا الفاسق فكيف بالتقى، فأعظم الزنا أن يزنى بحليلة جاره أي: زوجة جاره، حتى الفساق إذا فسقوا فسقوا في الأجانب، فالزنا بحليلة الجار ومغازلة بنته من أعظم الذنوب، قال فما برح الرسول إلا ونزل قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَّهًا ءَاخَرَ ﴾... الآيات، ثم قال ﴿ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ ﴾ أي: بأن يدعو مع الله إلها آخر أو بأن يقتل نفساً أو بأن يزنسي ﴿ يَلْقَ أَثَامًا ﴿ يُضَاعَفُ لَهُ ٱلْعَكَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ ١ ﴾ أي: ويمكث فيه ﴿مُهَانًا ﴾ أي ذليلاً ﴿ إِلَّا مَن تَابَ ﴾ أي: أناب إلى ربه ورجع واستغفر، اللهم اغفر لنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم.

قال تعالى: ﴿ وَلَا يَقَتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾ وقتلها بالحق

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب تفسير القرآن باب قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ فَكَلَا يَجْعَـُ لُواْ لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمُ تَعَلَّمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٢] برقم ٤٤٧٧.



من أحد ثلاثة أشياء: إما قتل بعد زنى بعد إحصان أو قتل بعد قتل أو قتل بعد قتل أو قتل بعد كفر، وأما الخلود في النار فهو باعتبار مجموع الثلاثة بأن قتل وزنا ودعا مع الله إله آخر، أما إذا زنى وقتل واستباح ذلك فهذا كذلك يكفر، قال صاحب المنظومة:

وَمَـنْ لمعلـومٍ ضرورةً جَحَدْ مِنْ ديننا يُقْتَلُ كُفْـراً ليسَ حدْ ومثلُ هـذا مَـنْ نَفَـى لِمُجْمعِ أو اسـتباحَ كالزنا فلتَسْمَعِ

أما إذا ارتكب الزنا أو القتل ولم يستبحه فلا يكفر عند أهل السنة والجماعة، قال تعالى : ﴿ فَأُولَتِهِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّعَاتِهِم حَسَنَاتٍ ﴾ جاء في الحديث عنه الله : «أنه يؤتى بالرجل يوم القيامة ويؤتى له بالسجلات فيقرؤها من أولها إلى آخرها، ثم يقال له: هل عملت هذه السيئات؟ فيقول: نعم يا رب، فيقول: هل ظلموك ملائكتي فكتبوا عليك ما لم تعمله؟ فيقول: لا يا رب، فيقول الرب: يا ملائكتي بدلوا سيئات عبدي حسنات، فيقول العبد: لي ذنوب من الكبائر ما وجدتها هنا أطلب تبديلها حسنات، قال: فيضحك الله على منه الأنه كان خائفاً ولما وجد مسماحة العفو ذكر ذنوبه، وروي عن سلمة بن قيس: إلا إنهن أربع سمعتهن عن رسول الله على حجة الوداع: «أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللهِ شَيْئًا، سمعتهن عن رسول الله على حجة الوداع: «أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللهِ شَيْئًا،

وقال الإمام أحمد حدثنا المديني، قال حدثنا الفضيل، قال حدثنا عصد بن سعيد الأنصاري، قال سمعت أبو طلحة الكلائي، قال سمعت

ا أخرجه أحمد في مسند الكوفيين من حديث سلمة بن قيس الأشجعي رقم ١٨٩٩٠.



المقداد بن الأسود، يقول سمعت رسول الله على يقول: «لَأَن يزني الرجل بعشرة نسوة أيسر وأهون ولا أن يزني بامرأة جاره، قال النبي: فما تقولون في السرقة، قالوا حرمها الله ورسوله، قال في لأن يسرق الرجل من عشر بيوت أيسر عند الله ولا أن يسرق من بيت جاره»(١)، وروي عنه في: «ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة يضعها الرجل في فرج لا يحل له».

قال بعض العلماء: قوله ﴿وَيَعْلُدُ ﴾ بالنسبة إلى الزاني والقاتل إذا لم يستحلا، فالمراد بالخلود طول المكث، أو تقول أنه خرج مخرج التغليب والتهديد، وأما بالنسبة إلى عبادة غير الله فهذا شرك والخلود بسببه حقيقة.

قال تعالى: ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ عَنَفُولًا رَّحِيمًا ﴿ فَهَن تَابَ ﴾ أي: رجع إلى الله ﴿ وَعَمِلَ صَلِحًا ﴾ وكرر ذكر التوبة زيادة في الترغيب ﴿ فَإِنَّهُۥ يَنُوبُ إِلَى ٱللَّهِ مَتَابًا ﴾.

قال العلماء: اختلف في معنى قوله تعالى: ﴿ فَأُوْلَتِهِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّ اتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ على قولين:

الأول: إن ذلك يكون في الدنيا فيوفقهم الله لأعمال صالحة يكون بسببها أن تبدل السيئات حسنات.

الثانى: إن ذلك يكون في يوم القيامة.

ورد عن أبي ذر الغفاري أنه في قال: «إني لأعرف آخر أهل النار خروجاً من النار، وأعرف آخر أهل الجنة دخولاً فيها، يؤتى برجل فتكتب

⁽١) أخرجه أحمد في كتاب أحاديث رجل من أصحاب النبي ﷺ باب بقية حديث المقداد بن الأسود برقم ٢٣٨٥٤.



له صغائر ذنوبه فيقال له: عملت كذا وكذا، فيقول: نعم يا رب، فيقول له: ربه إن لك بكل سيئة حسنة، ثم يقول: يا رب إن لي أعمالاً سيئة عملتها ما وجدتها هنا، قال: ثم ضحك رسول الله هي، وقال هي: فهذا آخر من يخرج من النار وآخر من يدخل الجنة»(۱)، ووجه ضحكه هي أن العبد بينما هو خائف من ذنوبه فوجد العفو والسماح صار بضد ذلك.

وروى الطبراني أنه جاء رجل إليه قلق قال: أرأيت لو أن رجلاً عمل جميع السيئات إلا الشرك فهل له من توبة؟ قال: نعم يبدلها الله له حسنات، قال: فما زال الرجل يكبر حتى توارى عن النبي في أو كما قال(٢).

قال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ ﴾ أي: لا يشهدون شهادة الزور، قيل: إن شهادة الزور عند الحاكم أن يجعل الباطل حقاً والحق باطلاً، وقيل: إن شهادة الزور هي الحضور في مجالس اللهو وما فيها العود والطنبور فتسقط شهادته، وقيل: إن شهادة الزور هي أن يحضر أعياد المشركين.

قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُّواً بِاللَّغُوِمَرُّواً كِرَامًا ﴾ قيل: معنى ذلك أنه إذا حضر مجلسا فيه من يشرب الخمر مثلا ينهاهم عن ذلك، فإن انتهوا وإلا هجرهم، ومثل ذلك أعياد المشركين والمجالس التي يناح فيها على الموتى، ومثل ذلك مجالس اللهو والغناء والضرب بالأوتار ﴿وَإِذَا

⁽۱) أخرجـه الترمذي في أبـواب صفة جهنم برقـم ۲۵۹٦ وقال حديث حسـن صحيح مع اختلاف يسير في اللفظ.

⁽٢) أخرجه في المعجم الكبير في باب الشين شطب الممدود أبو طويل برقم ٧٢٣٥.



مَرُّوا بِاللَّغُوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ أي: لا يتدنسون بها فلا يحضرون شيئاً من ذلك، جاء في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي هي أنه يقول: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر، قلنا بلى يا رسول الله، قال الشرك بالله وعقوق الوالدين _ وكان متكئاً فجلس وقال _ وشهادة الزور، فلم يزل يكررها حتى بحصوته هي (۱)، وإنما كانت شهادة الزور من الكبائر؛ لأنها تقلب الحق باطلا والباطل حقا وتجعل المال عند غير أهله.

وكان سيدنا عمر بن الخطاب إذا شهد شاهد وثبت أنه زور يجلده تسعاً وثلاثين جلدة ويطاف به في الأسواق ويسخم وجهه، قال تعالى: ﴿ وَإِذَا مَرُّواً بِاللَّغُو مَرُّواً كِرَامًا ﴾ أي: إذا سمعوا في مجالسهم اللغو والكلام الفارغ لم يخوضوا فيه.

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب باب عقوق الوالدين من الكبائر برقم ٥٩٧٦.

■ الدرس الحادي والتسعون^(۱)

تفسير الآيات ٧٤ ـ ٧٧ من سورة الفرقان

قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَكِونَا وَذُرِيَّكِنِنَا قُرَّةَ وَاللَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَكِونَا وَدُرِيَّكِنِنَا قُرَّةَ وَمَا أَنْ اللَّهُ أَوْلَكَيْكَ يُجُرِّزُونَ ٱلْغُرُفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا جَسُنَتْ مُسْتَقَرَّا صَبَرُوا وَيُلَقَوْنَ فِيهَا جَسُنَتْ مُسْتَقَرَّا وَمُقَامًا اللهِ قُلْ مَا يَعْبَوُا بِكُو رَبِّ لَوْلَا دُعَا وُكُو مَنْ فَقَدْ كَذَبَّتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا اللهِ الفرقان].

قال تعالى: ﴿ وَاللَّذِينَ يَقُولُونَ ﴾... الآية هذا من أوصاف عباد الرحمن ﴿ رَبَّنَا ﴾ أي: يا ربنا ﴿ هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَجِنَا وَذُرِّيّلَنِنَا ﴾ بالألف، وقرأ أبو عمرو والأخوين بلا ألف، ﴿ قُرَّةَ أَعَيُنٍ وَأَجْعَلْنَا لِلْمُنّقِينَ إِمَامًا ﴾ أبو عمرو والأخوين بلا ألف، ﴿ قُرَّةَ أَعَيُنٍ وَأَجْعَلْنَا لِلْمُنّقِينَ إِمَامًا ﴾ وإنما قال إماماً ولم يقل أئمة؛ لأن إمام يطلق على المفرد والجمع، ومنه قوله تعالى: ﴿ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَلَمِينَ ﴾ [الشعراء: ١٦] أي: رسل رب العالمين، فأطلق رسول وأراد به رسل، وقال تعالى: ﴿ وَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيّ إِلَّا رَبُّ الْعَلَمِينَ ﴾ [الشعراء: ٧٧] فإنه لم يقل أعدائي.

واعلم أنه كما يوجد في الخير أئمة كذلك يوجد في الشر أئمة،

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٢/٢هـ.



قال تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَبِمَةً يَكَعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيكَمَةِ لَا يُصَرُّونَ ﴾ [القصص: ٤١].

وقوله ﴿قُرَّةَ أَعْيُنِ ﴾ يعني أولاد أتقياء بررة إذا نظرنا إليهم تقر أعيننا، وقيل إن العين إذا رأت ما تكره تضطرب ويفيض منها الدمع، فإذا رأت ما تستر به استقرت، وفي الحديث الصحيح عنه على «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له»(۱)، وأخرج الإمام أحمد بإسناده عن المقداد قال: جلسنا ذات يوم فمر بنا رجل فقال طوبي للعينين هذين اللذين رأيا رسول الله يتني رأيته وجئت معه، فغضب المقداد وقال: ما يحمل الرجل على أن يتمنى محضراً لا يدري لو حضره ماذا يكون فيه... إلخ الحديث.

قال تعالى: ﴿ أُولَكُمْكُ يُجُنَوَّكُ ٱلْفُرْفَةَ ﴾ يعني الدرجة العالية في الجنة وهي الفردوس التي لا شك فيها ولا في فضلها وهو في أعلى الجنة وسقفه عرش الرحمن ومنه تتفجر أنهار الجنة، قال: غرفا من الحدرر والزبرجد يرى ظاهرها من باطنها وقبب من اللؤلؤ المجوف طول كل واحد أربعة أميال، قال تعالى: ﴿ أُولَكُمْكَ يُجُنَوَّكُ ٱلْفُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ والصبر هو حبس النفس على ما تكره، وهو أربعة أقسام:

١ - صبر على معصية الله.

٢ ـ وصبر على طاعة الله. وهذان أصل التقوى.

⁽١) أخرجه الترمذي في كتاب أبواب الأحكام باب الوقف برقم ١٣٧٦. ٢



- ٣ ـ وصبر على الأمراض والأسقام. وهذا مقام أساس الرضا والتسليم.
- على المعيشة والرضا بما قسم الله رها من الرزق. وهذا أساس مقام الزهد.

قال تعالى: ﴿وَيُلَقُّونَ ﴾ بتشــديد القاف وقرأ الأخوان بفتح القاف ﴿ فِيهَ اللَّهِ عَلَيْهُ وَسَلَامًا ﴾ اعلم أن الجنة دار السلام، وإنما قيل لها دار السلام؛ لأن من دخلها سلم من الآفات والبليات، وفيها يسلم الرب على عباده وأي شيء أعظم من هذا، فإن الشخص إذا سلم عليه ملك أو رئيس أو زعيم يفرح بذلك ويفتخر، فكيف إذا سلم عليه ملك الملوك، قال تعالى: ﴿ سَلَنَّمُ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَّحِيمٍ ﴾ [سن ٥٨] فبين القرآن الكريم أن الرب يسلم على عباده في الجنة، وبين القرآن الكريم أيضا أن الملائكة تدخل كل يوم بالأطباق وفيها ما لا يعلمه إلا الله من كل ما تشتهيه الأنفس قال تعالى: ﴿ وَٱلْمَلَتِهِكَةُ يَدُّخُلُونَ عَلَيْهِم مِّن كُلِّ بَابٍ ﴾ [الرعد: ٢٣]، وقال تعالى في بيان سلام أهل الجنة بعضهم على بعض: ﴿ لَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغُوًّا إِلَّا سَلَمًا ۗ ﴾ [مريم: ٢٢]... الآية، وقال أيضاً: ﴿ دَعُونِهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ ٱللَّهُمَّ وَتَحِيَّنُهُمْ فِيهَا سَكُنْمٌ ﴾ [يونس: ١٠] فلهذا سميت الجنة دار السلام، قال: ﴿ حَسَلِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ أي: حسنت موضع استقرار وحسنت موضع إقامة، قال تعالى: ﴿ قُلْ مَا يَعْ بَوُّا بِكُرْ رَبِّ ﴾ يعنى أي مقدار عنكم العذاب بسبب دعائكم، وقيل: إن المراد بقوله: ﴿ دُعَآ وُكُمَّ اللَّهِ عَنكُم العذاب ئي: إيمانكم؛ لأن الإيمان يرفع العذاب، قال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ



الله ليعَذِبهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللهَ مُعَذِبهُمْ وَهُمْ يَسْتَغُفِرُونَ ﴾ [الانفال: ٣٣]، وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ تَأْتِي السّمَآءُ بِدُخَانِ مُبِينِ ﴾ [الدخان: ١٠] إلى أن قال ﴿ رَبّنا اكْشِفْ عَنّا الْعَذَابِ إِنّا مُؤْمِنُونَ ﴾ [الدخان: ١٢]، وقال على: «لولا صبيان رضع وشيوخ ركع وبهائم رتع... إلخ»(١)، والعبادة تأتي بمعنى التوحيد قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ اللّهِنَ اللّهِ إِلّهُ لِيعَبُدُونِ ﴾ [الداريات: ٥٠] أي ليوحدون، قال تعالى: ﴿ فَسَوْفَ وَالْ تعالى: ﴿ فَسَوْفَ يَكُونَ لِزَامًا ﴾ أي فسوف يكون عذابا شديدا ملازما أي: دائما عليكم في الدنيا والآخرة.

⁽١) أخرجه البزار في مسنده من أثناء حديث في مسند أبي حمزة مالك بن أنس برقم ٨١٤٦.



تفسير الآيات ١ ـ ٩ من سورة الشعراء

هذه السورة تُسمى سورة الشعراء؛ لأن الله تعالى ذكر في آخرها الشعراء وقسمهم إلى قسمين: ناجين وهالكين، قال تعالى: ﴿وَٱلشَّعَرَآءُ لِشَعراء وَلَا لَعْنَاكُ وَلَا لَهُ عَالَى الشعراء وَلَا لَهُ الْفَاوُنَ ﴾ [الشعراء: ٢٢٤]... إلخ الآيات، وقد قال بعض الشعراء يفتخر بأن في القرآن سورة للشعراء:

جهل الشعر عصبة فرموه بأفانين جهلهم بازدراء رئو أن الكتاب كان لديهم لمحوا منه سورة الشعراء

وهذه السورة كلها مكية، وقيل: إلا أربع آيات والله أعلم، وآياتها

كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٢/٩ هـ.



مائتان وسبع وعشرون، ومما ورد في فضلها ما ورد عن ابن عباس أنه في قال: «أعطيت طه والطواسيم من ألواح موسى الله الله المراد بالطواسيم سورة الشعراء والنمل والقصص، وتسمى هذه السورة الجامعة؛ لأنها جمعت قصصا كثيرة ومواعظ عظيمة.

قال تعالى: ﴿ طَسَمَ ﴾ الله أعلم بمراده هذا من قسم المتشابه فلا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل، قال تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِينَ أَنْلَ عَلَيْكَ الْكِنَابَ مِنْهُ ءَايَنَ ثُمُّ كَمَنَ هُنَ أُمُّ الْكِنَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَا فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمَ الْكِنَابَ مِنْهُ ءَايَنَ تُحْكَمَتُ هُنَ أُمُّ الْكِنَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهِمَا فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمَ وَيَعْلَمُ مَا اللهِ عَلَى المتشابه وَمَا يَعْلَمُ مَا اللهِ اللهِ إلى أن قال ﴿ وَمَا يَعْلَمُ مَا وَيلَهُ وَ ﴾ أي: المتشابه ﴿ إِلَّا اللهُ ﴾ ثم بين تعالى أن عباده الراسخون في العلم يسلمون في العلم يسلمون معناه إليه قال تعالى: ﴿ وَالرَسِخُونَ فِي الْمِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَا بِهِ عَلَّ مِنْ عِندِ مَنْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ مَنْ عِندِ مَنْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ هُ مَنْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ ا

⁽١) ذكره البغوي في تفسيره ج٣ص٤٦١، والخازن في تفسيره ج٣ص٣١.



قال تعالى: ﴿ إِن نَشَأَ ﴾ أي: نـرد ﴿ نُنَزِلْ عَلَيْهِم مِنَ ٱلسَّمَآءِ ءَايَةً فَظَلَّتَ أَعَنَاقُهُمْ فَا خَضِعِينَ ﴾ وهـذا معنى قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ لَاَمَنَ مَن فِي ٱلْأَرْضِ كُلُهُمْ جَمِيعًا ﴾ [يونس: ٩٩]، قال تعالى: ﴿ وَمَا يَأْنِهِم مِن ذِكْرِ مِنَ ٱلرَّمْنِ مُحَلَثٍ كُلُو اللهُمْ جَمِيعًا ﴾ [يونس: ٩٩]، قال تعالى: ﴿ وَمَا أَكَثُرُ ٱلنَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ إِلَّا كَانُواْ عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴾، قال تعالى: ﴿ وَمَا أَكُثُرُ ٱلنَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف: ١٠٣] يعني أن أكثر الناس ليسوا بمؤمنين إلا من هداه بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف: ١٠٣] يعني أن أكثر الناس ليسوا بمؤمنين إلا من هداه الله، ومعنى قوله ﴿ مُعْدَثٍ ﴾ يعني أن إنزال القرآن يتجدد شيئا فشيئا، قال تعالى: ﴿ فَقَدْ كُذَبُواْ فَسَيَأْتِهِمْ ﴾ أي: فيأتيهم ﴿ أَنْبَتُواْ ﴾ أي: أخبار ﴿ مَا كَانُواْ بِهِ عَلَى اللهُ وَ أَن اللهُ وَهُ اللهُ وَنَ ﴾ أهـ.

تفسير الآيات ١٠ ـ ١٧ من سورة الشعراء

قوله تعالى ﴿ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ اُنْتِ الْقَوْمَ الظَّلِمِينَ ﴿ فَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَنْقُونَ اللَّا وَبَضِيقُ صَدْرِى وَلَا يَنطَلِقُ لِسَانِي يَنْقُونَ ﴿ اللَّ وَبَضِيقُ صَدْرِى وَلَا يَنطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلَ إِلَىٰ هَدُونَ ﴿ اللَّ وَهُمُ عَلَى ذَنْبُ فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ ﴿ اللَّ قَالَ كَلَا فَأَدْهَبَا فَأَرْسِلَ إِلَىٰ هَدُونَ ﴿ اللَّهُ فَأَدُهُ عَلَى ذَنْبُ فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ ﴿ اللَّ قَالَ كَلَا فَأَدُهُ اللَّهُ فَأَنْ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللللِّ اللللللِّهُ الللللَّهُ اللللللَّهُ الللللللِّلَا اللللللِّهُ اللللللْمُ الللللَّهُ اللْلِلْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللللللَّالِللْمُ اللَّهُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللللِّلَا الللللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللللللللِمُ الللللْمُ اللللللِمُ الللللللْمُ الللللِ

هذه القصة العجيبة قصة موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام وما جرى لهما مع قومهما، وهي قصة عجيبة تكررت في القرآن نحو سبع مرات، وهذا التكرار لا يؤدي إلى الملل؛ لأنه إذا ذكرها في موضع تفصيلا ذكرها في موضع آخر إجمالا وهكذا فهي لا تزداد إلا حلاء، ولذا قال الشاعر:

يَ زيدُكَ وَجهُ مُ حُسناً إِذَا مِا زِدتَ مُ نَظُرا

وفي موضع من القرآن تكررت ثمانية ميمات لو جاءت في كلام أفصح الفصحاء لا بد وأن يحصل بها ثقل.

⁽١) كتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٢/٩هـ.



وهذا المغيرة من أكبر الأعادي لما سمع سورة فصلت أعجبته، فقيل له أهذا شعر؟ فقال لا، فقيل أسحر؟ قال لا، قيل أهو كهانة؟ قال لقد عرفت الكهانة وسبجعها فما هو بكهانة، فقال والله إن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وما يقول هذا بشر، ولكنه كلام واهب القوى والقدر، فقال: أبو جهل لقد انتفخ سحر المغيرة وما زالوا يؤنبونه حتى قال دعوني أفكر ففكر وقدر ثم فكر وقدر ثم عبس وبسر... إلخ، والآية التي تكررت فيها الميمات هي قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ أُمُعِ مِّمَن وَاللَّهِ التي تكررة فيها الميمات هي قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ أُمُعِ مِّمَن مَعَالَىٰ وَأُمُن سُنُمَتِعُهُم ﴾ [هرد: ٤٨]

كلام قديم لا يمل سماعه به أشتفي من كل داء ونوره فيا رب متعنى بسر حروفه

تنزه عن قول وفعل ونية دليل لقلبي عند جهلي وحيرتي ونور به قلبي وسمعي ومقلتي

وبهذا تعلم أنه ليس في القرآن تكرار يخلو عن فائدة بل في ذلك سرار لا يعلمها إلا القليل، فانظر إلى سورة الرحمن كم تكرر فيها قوله تعالى: ﴿ فَيِأْتِي ءَالآءِ رَبِّكُمَا تُكذِبانِ ﴾ ولكن لا ترداد إلا حلاوة، وكذلك فوله تعالى: ﴿ وَيُلِّ يُومَينِ لِللَّهُ كُذِبانِ ﴾ [المرسلات] أي بما ذكر قبله فلا تكرار ولا ثقل، قال تعالى: ﴿ أَلَمْ خَعَلِ ٱلْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿ الْمُ الْمُحَلِّذِ بِينَ ﴾ [المرسلات] إلى أن قال ﴿ وَيُلِّ يُومَينِ لِللَّهُ كُذِبِينَ ﴾ أي: بما ذكر من جعل الأرض كفاتا... إلى إية وهكذا.

قال تعالى: ﴿ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ ﴾ إذ ظرف مفعول أي واذكر إذ نادى بِكُ موسى والقصد أمته، وإنما وجه الخطاب له ﷺ تشريفاً وتكريماً



﴿ أَنِ انْتِ ﴾ أي اذهب إلى ﴿ أَلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ وهم فرعون الذين ظلموا أنفسهم وظلوا غيرهم، وبين أولئك القوم بقول ﴿ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ﴾ وهو ملك مصر، قال ﴿ أَلَا يَنَّقُونَ ﴾ أي: ألا يخشون الله تعالى، فأمره بالذهاب إليهم ﴿ قَالَ رَبِّ ﴾ أي: يا رب ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ﴿ أَن يُومِنِيقُ صَدّرِى وَلَا يَنطَلِقُ لِسَانِي ﴾ قيل العقدة التي في لسانه لما خُيِّر بين التمرة والجمرة فأزال الله تلك العقدة كما قال تعالى: ﴿ رَبِّ ٱشْرَحْ لِي صَدْرِي ١٠٠٠ وَيَسِّرُ لِيَ أَمْرِي اللَّ وَٱحْلُلْ عُقَدَةً مِّن لِّسَانِي ﴾ [طه: ٢٥ ـ ٢٧]، وقيل إنه لما قدم موسى على فرعون قال أتعرفون من هذا؟ قال هذا الإسرائيلي الذي كان يتلكأ؛ ولذا قال تعالىي: ﴿قَالَ يَنْقُومِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَلَذِهِ ٱلْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَعَيِّنَّ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ١٠٠ أَمْ أَنَا خَتْرٌ مِّنْ هَذَا ٱلَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴾، قال تعالى: ﴿ رَبِّ إِنِّ أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ﴾ إلى أن قال ﴿ فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَدُونَ ﴾ أي: ابعث إليه ليوازرني، فنزل جبريل بالرسالة على هارون وأمره أن يستقبل موسى فلقيه فقال له: من الذي أخبرك بقدومي؟ قال: الذي طلبت منه أن يجعلني رسولا، قال تعالى: ﴿ وَلَهُمْ عَلَى ذَنَّابٌ ﴾ المعنى أن لفرعون وقومه ذنب ادعاء لا حقيقة، وإلا فهو في الحقيقة ليسس ذنب، وهذا اعتراف بحسب زعمهم، ويعترف الخصم بذنب الخصم ليَكِــرَّ عليه بالنقض، ولذا قال الخليل ﴿ فَلَمَّا رَءَا ٱلْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَلْذَا رَبِّي ﴾ [الأنعام: ٧٧] فالمعنى هذا رب في زعمهم وفي ادعائهم، وقول موسى من هذا القبيل، وقتل موسى للقبطى ليس بذنب لوجهين:

الأول: إن القبطي كافر وتعدى على الإسرائيلي المسلم، فلما استغاث بموسى أغاثه فقتله وهو مستحق للقتل؛ لأنه كافر.



الثاني: إن القبطي هو المتعدي على الإسرائيلي وإلا فلو كان ذنب ويستحق موسسى القتل لما قال ﴿ فَأَخَافُ أَن يَقَتُ لُونِ ﴾ بل أسلم نفسه للقصاص.

واعلم أن (كلا) لم تأت في النصف الأول من القرآن، ولم تنزل في القسم المدني أبدا، وتكررت في القرآن ثلاثة وثلاثون مرة.

ومما يحكى أن امرأة سبجن الحجاج ولدها فجاءت تطلب فكه فأبى، فدعت عليه، وقالت: نفى الله عنك الرحمة كما أخرج كلا من النصف الأول من القرآن، فطلب الحجاج المصحف وتأمل النصف الأول من القرآن فلم يجد فيه كلا، فقال لو وجدتها لأمرت بقطع عنقها، أطلقوا سبجينها، وأعطوها ألف دينار، كأنه ما عرف هذه الفائدة إلا من هذه المرأة. اهه.

تفسير الآيات ١٠ ـ ٢٢ من سورة الشعراء

هذه قصة موسى وهارون وما جرى لهما حين ما بعثهما الله تعالى إلى فرعون ملك مصر والأقباط، وكان قد طغى وبغى وتكبر وتجبر، وادعى أنه الرب الأعلى، ومكث على ذلك مدة طويلة، وأمهله الله ﷺ وهو لا يزداد إلا عُتُوًا ونفوراً، فأرسل الله إليه موسى، فطلب موسى أن يرسل معه أخاه هارون.

⁽١) كتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٢/١٥هـ.



قال تعالى: ﴿ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكِ مُوسَىٰ ﴾ وكان النداء في مصر، وكان قد قتل القبطي، وخرج إلى مدين فاراً إلى سيدنا شعيب، فأكرمه واستأجره عشر سنين، وأعطاه عصاً، ثم رجع يريد مصر ومعه العصا وزوجته بنت شعيب.

فلما كان في الطريق في ليلة باردة مظلمة أخذ زوجته الطلق فطلبت ناراً، فتوجه موسى يريد ناراً، فدخل الوادي وهو في شدة الكرب، فرأى ناراً تتقد، فأقبل نحوها، فغشيته السحابة، وناداه الله وظل فقال له ربه إنّنِي أَنَا اللهُ لاّ إِلَه إِلاّ أَنَا فَأَعْبُدُنِ ﴾ [طه: ١٤]، قال تعالى: ﴿فَلَمّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلُ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ءَانَسَ مِن جَانِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُواْ إِنّ ءَانَسْتُ نَارًا لَعَلِي ءَاتِيكُم مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَدُوقٍ مِن النّارِ لَعَلَكُم تَصَطَلُون الله فَلَمّا أَتَكُم الله عَنها نُودِي مِن شَلِمِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْمُقْعَةِ النّبُدَرَكَةِ مِنَ الشّجَرَةِ أَن يَمُوسَى إِنْ الشّجَرةِ أَن الشّجَرةِ أَن يَمُوسَى إِنْ الشّجَرةِ أَن اللهُ رَبّ الْقَالَةُ وَبَ الْمُعَالِي ﴾ [القصص: ٢٩ ـ ٣٠].

ثم أمره الله على أن ألق ما بيدك، وكان بيده العصا، فألقاها فإذا هي حية عظيمة أقبلت على الرمل فسفته، وأقبلت على الشجر فابتلعته، وأقبلت على الشجر فابتلعته وأقبلت على كل حجر في السوادي فابتلعته حتى أنه ليسمع له تحت أنيابها قعقعة، فلما رآها خاف ففر، فناداه الله على أن أقبل ولا تخف فسنعيدها عصا، فأمره تعالى أن يأخذ بفكيها، فمسك بها، فصارت عصا بإذن الله تعالى لها شعبتين، وأفنى الله كل ما أكلته من رمل وحجر وشجر فيال تعالى في وَأَن أَلِي عَصَاكٌ فَلَمّا رَءَاها أَمْ تَرُ كُأَمُّا جَآنٌ وَلَى مُذَبِرًا وَلَمْ يُعَقِبُ فَالله على نور، ولهذا لم يكن لها دخان، والشجرة التي رآها تتقد هي شجرة غيرة وكان موسى أسمر اللون فأمره تعالى: ﴿ أَسُلُكُ يَدَكُ فِي جَيْبِكَ نَرْيَتُون، وكان موسى أسمر اللون فأمره تعالى: ﴿ أَسُلُكُ يَدَكُ فِي جَيْبِكَ



تَخَرُّمُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوِّءٍ ﴾ [القصص: ٣٦] فلما وضع يده فسى جيبه وأخرجها صارت بيضاء تلمع لها نور أضاءت منه قمم الجبال، ثم قال: يا رب كيف أصنع؟ قال: ردها إلى جيبك فردها ثم أخرجها فعادت كحالها قال تعالى : ﴿ أَسَٰلُكَ يَدُكُ فِي جَيْبِكَ تَغَرُّمْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوِّهِ وَأَضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ ٱلرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهِا نَانِ مِن رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمًا فَنْسِقِينَ ﴾ [الفصص: ٣٦]، وهذه النار التي جعلها الله تعالى علامة لموسى كانت سبباً لجذبه إليها حتى يصير نبياً ورسولاً، وكانت على جنس ما يطلب، وغشيان السحابة علامة على نزول الوحى، والنار أو النور علامة لنزول الوحى أيضا، وكانت العلامة من جنس ما يطلب؛ لأنه خرج يطلب ناراً تتدفأ بها زوجته من البرد، وكذا قال جرير يمدح عمر بن عبدالعزيز: جَاءَ الخِلافَةَ أَوْ كَانَتِ لَهُ قَدَراً كَما أَتِي رَبَّهُ موسى عَلَى قَدَر قال تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ﴾ ولما أمره الله بالمسير سار إلى مصر، وترك زوجته في الطلق في الطريق، فسيخر الله لها أناس، وذلك أن قافلة قدمت إلى مصر فوجدوها وأتوا لها بنار، وحملوها وردوها إلى أبيها شـعيب، وقد أعلم الله شـعيب بنــزول الوحي على ـ موسى، وأنه مضى إلى مصر، وترك زوجته بأمر الله ﷺ.

قال تعالى: ﴿ وَلَمْتُمْ عَلَى ذَنْبُ ﴾ يعني قتله للقبطي، والمعنى أنه ذنب في زعمهم، أو أنه قتله قبل أن يأمره الله بذلك، وهذا خلاف الأولى، وبالنسبة لمقامه الشريف ذنب؛ لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين، وعصمة الأنبياء ثابتة بالدليل القطعي، وما روي عن بعض الرسل من الذنوب فينبغى أن يحمل على أقرب وجه.



وخوفه الله أمن القتل ليس المعنى أنه خاف خوفا يؤدي إلى النقص من مقامه الشريف، ولكنه خاف أن يدركه القتل قبل أن يؤدي الرسالة وقبل أن ينهض بدعوة ربه، على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لهم حالتان:

حالة ترقي. والحالة الثانية حالة تشريع.

فمثال ذلك اتخاذه الله حارساً على العريش يوم بدر ولبسه الدرع واللهمة للحرب، فهل نقول: أنه فعل ذلك خوف من القتل؟ لا، وإنما فعل ذلك لأجل التشريع، فنحن مأمورون بغلق أبواب البيت حتى لا يدخل اللصوص، وبربط الدابة حتى لا تنفلت فاربطها وتوكل، وبالأكل والشرب؛ لأنه قوام الحياة، وبالنوم؛ لأنه يدفع الأمراض وهكذا.

واعلم أن الخوف أنواع خوف من الشيطان، وخوف من عذاب الله، وخوف من عذاب الله، وخوف من أسباب الهلاك والتلف، قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ ٱلشَّيْطُنُ يُحَوِّفُ وَلِيكَاءَهُ، فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُّوْمِنِينَ ﴾ [آل عمران: ١٧٥] فهذا نهي عن نخوف من الكفار؛ لأنه ينشأ من الشيطان.

أما الخوف من عذاب الله والخوف من الأسباب في رضا الرحمن فيذا محمود ﴿ قُلُ بِفَضْلِ ٱللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ عَبِدَاكُ فَلْيَضُرَحُواْ هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجُمعُونَ ﴾ بيس: ٥٥].

وهكذا الخوف منه ما يكون ممدوحاً، وما يكون مذموماً كالخوف من العلم، من الخروج للجهاد، وكالخوف من السؤال عما أشكل عليه من العلم، و نخوف أيضا من السفر لأداء فرض الحج.



والحاصل: أن كل خوف يؤدي إلى نقص في فريضة أو مندوبة فهو من الشيطان، وكل خوف يقع لترتب الأحكام الشرعية عليه فهذا خوف من الله؛ لأن الله أجراه على أيديهم ليرتب عليه الأسباب والحكم، وكل خوف من أسباب التلف والهلاك فهذا خوف طبيعي.

قال تعالى: ﴿ قَالَ كَلَّا فَأَذْهَبَا بِتَايَلِيّنَا ۚ إِنَّا مَعَكُم مُسْتَمِعُونَ ﴾ واعلم أن المعية قسمان:

ومعية خاصة وهي المعية بالنصر والتأييد كقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَواْ وَاللَّذِينَ هُم تُحْسِنُونَ ﴾ [النحل: ١٢٨].

قال تعالى: ﴿ فَأْتِيَا فِرْعُونَ ﴾ خطاب من الله وَ لله له الموسى وهارون ﴿ فَقُولاً إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَلَمِينَ ﴾ قال العلماء رسول على وزن فعول، وهو يقع على المفرد والجمع، فيقال: هذا رسول وهؤلاء رسول، فإنه يستوي فيه المفرد والجمع، ﴿ أَنَ أُرْسِلُ مَعَنَا بَنِيَ إِسْرَءِيلَ ﴾ ﴿ أَنْ ﴾ بمعنى أي، والمعنى أي أرسل معنا بني إسرائيل، أي أطلقهم وخل سبيلهم ولا تستعبدهم، وكان فرعون استعبد بني إسرائيل أربعمائة سنة، وكان بنو إسرائيل إذ ذاك ستمائة وثلاثون ألف، فانطلق موسى وهارون إلى فرعون وجعلا يترددان على بابه سنة كاملة لم يؤذن لهما، وكان فرعون ملكاً جباراً سنقاكاً للدماء،



وكان كلما أخبر بالإسرائيليين يعنى موسى وهارون لا يتكلم، فلما مضت سنة دخل البواب، وقال: إن بالباب إسرائيليين يزعمان أنهما رسولان من الله إليك، فقال ائذنوا لهما لنضحك بهما، وكان فرعون إذا جلس يجعل وراءه السباع من أسود ونمور وفهود حتى إذا دخل أحد تدخله الهيبة، فلما دخل موسمي وهارون قامت السباع وأقبلت على موسى وهارون وجعلت تلحس أقدامهما، فتعجب فرعون ووزراءه من ذلك، فلما جلس موسيى بين يدى فرعون نظر فيه ملياً، فإذا هو الإسرائيلي الذي رباه سابقاً ﴿ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَيِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴾ فمن أين لك هذه الرسالة؟!، وأراد بذلك استحقاره وأن يبعد ما ذكره وما تكلم به، ثم قال لــه ﴿ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكَ ٱلَّتِي فَعَلْتَ وَأَنتَ مِنَ ٱلْكَنْفِرِينَ ﴾ يعني الكافرين لنعمة ﴿ قَالَ فَعَلَّنُهَا إِذَا وَأَنَّا مِنَ ٱلصَّالِّينَ ﴾ اختلف العلماء في معنى قوله ﴿ مِنَ اَلضَّا لِّينَ ﴾ كيف يكون من الضالين وهو من الأنبياء، والعصمة ثابتة لهم قطعا، ولو كانت الذنوب تصدر منهم لما أمرنا بإتباعهم، فقد أمرنا بِإتباعهم وأمر نبينا بإتباعهم قال تعالى: ﴿ أُوْلَيِّكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَبِهُ دَنُّهُمُ 'تَتَكِهُ ﴾ [الأنعام: ٩٠] فهم معصومون قبل النبوة وبعدها هذا عند أهل السنة والجماعة، وعند المبتدعة والمعتزلة أنهم معصومون بعد النبوة لا قبلها.

وما صدر منهم مما ظاهره المعصية يحمل على أحسن محمل، وهنا نورد أقوال العلماء في تفسير معنى قوله تعالى: ﴿مِنَ ٱلضَّالِينَ ﴾:

القول الأول: قال ابن عباس ﴿ وَأَنَّا مِنَ ٱلضَّالِينَ ﴾ أي: أن الوكزة لا تبلغ في المبلغ مبلغ القتل، فكأنه يقول إنني أقر أني وكزة القبطي وكزة ما طن أنها تقتله فهذا اعتذار.



القول الثاني: وهو مروي عن مجاهد وابن عباس معنى قوله ﴿مِنَ الضَّالِينَ ﴾ أي: المخطئين والناسين، والمعنى أنني نسيت أن قوتي عظيمة وأن وكزتي تقتله، وقد اعتذر الله رَجَلُ لآدم بقوله ﴿فَنَسِى ﴾ [طه: ١١٥].

القول الثالث: إن معنى قول ه ﴿ مِنَ الضَّالِينَ ﴾ أي المتحيرين، فهو من الضلال بمعنى التحير، ومن هذا المعنى قول تعالى: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًا فَهَدَىٰ ﴾ [الضحى: ٧] أي: وجدك متحيراً في هداية قومك فهداك إلى أسهل طريق بإنزال القرآن.

وأما هو ﷺ فلم يكن ضالاً، وما سـجد لغير الله قط، وما دعا لغير الله قط، فهو خلق مؤمنا، ونشـاً مؤمناً، بل كان مؤمنا في عالم الأرواح قبل أن يخرج إلى عالم الأشباح.

وقد ظن بعض العلماء أن معنى قوله تعالى: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَاّلًا فَهَدَىٰ ﴾ أنه ضل ذات يوم عن الطريق في رعيه الأغنام، وهذا لا يقال في فتى قرشي ذكي نبيه يعرف مكة وشعابها فهل ترى أن الطريق تعمى عليه، فالمعنى أننا وجدناك ضالاً أي: متحيراً في هداية قومك، ويدل لهذا قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْجَيّنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ آمْرِناً مَا كُنتَ مَدْرِى مَا ٱلْكِئْبُ وَلَا الْإِيمَنُ وَلَكِن جَعَلْنَهُ نُورًا نَهْدِى بِهِ مَن نَشَاء مِنْ عِبَادِناً وَإِنّكَ لَهُدِى إِلَى صِرَطٍ مَن عَبَادِناً وَإِنّكَ لَهُدِى إِلَى صِرَطٍ مَن عَبَادِناً وَإِنّكَ لَهُدِى إِلَى صِرَطٍ مَن عَبَادِناً وَإِنّكَ لَهُدِى إِلَى صِرَطٍ وَلَا الشورى: ٥٢].

وعلم الغيب علم قديم ذاتي يطلع الله من شاء من عباده عليه وهو قديم، قال تعالى: ﴿ عَلَيْمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ الْحَدَا اللهِ إِلَّا مَنِ اللهِ مِن رَسُولٍ ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧].



ومهما وصل العباد من العلم لا يتوصلون إلى معرفة علم الغيب، قال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ هِثَنْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ ۚ إِلَّا بِمَا شَاءً ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وقد نفى الله علم الغيب الذاتي عن الرسل فقال تعالى: ﴿ وَلَوْ كُنتُ الْمَاءَ الْغَيْبَ لَا لَسَّتَ كُثَرَتُ مِنَ ٱلْمُغَيْرِ وَمَا مَسَنِي ٱلسُّومُ ﴾ [الأعراف: ١٨٨]، فما شاء الله أن يطلع نبياً على ما شاء عليه من علم الغيب فيطلعه، وما لا فلا، لكن علم الغيب علم مطلق وقديم، وكم من فرق بين علم الغيب وغيره.

وقد تقدّم آنفاً أن عصمة الأنبياء قبل النبوة وبعدها فكيف يكون قبل النبوة وبعدها محلا للأقذار والذنوب، وقد اعتذر تعالى لآدم فقال: ﴿فَنَسِى وَلَمْ نَجِدُ لَهُ عَزْمًا ﴾ [طن ١١٥] والناسي معذور إلا أن الأنبياء لعلو مقامهم ما صدر منهم وهو خلاف الأولى يكون ذنباً بالنسبة إلى مقامهم الشريف وقدرهم المنيف لا بالنسبة إلى الواقع ونفس الأمر؛ ولهذا قيل حسنات الأبرار سيئات المقربين.

والأنبياء عندهم خوف مثل البشر، وهذا الخوف لا ينقص من قدرهم؛ لأن العصمة تقطعه، فالعصمة الربانية تجعل بينهم وبين الاستمرار فيه حجابا.

والحاصل: إن كل عرض من الأعراض البشرية تليق بمقامهم ولا تنقص من قدرهم فتجوز عليهم وما لا فلا. اهـ.

تفسير الآيات ٣٨ ـ ٥١ من سورة الشعراء

قال تعالى: ﴿ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ ﴾ وكان عددهم تسعين ألفاً هم وأتباعهم ﴿ لِمِيقَتِ يَوْمِ مَعَلُومٍ ﴾ وكان يسمى عندهم يوم النيروز، ﴿ وَقِيلَ لِلنَّاسِ ﴾ يعني الأقباط ﴿ هَلْ أَنتُم تُحْتَمِعُونَ ﴾ فاجتمع الأقباط والسحرة، قال تعالى حكاية عنهم ﴿ لَعَلَنا نَنبَعُ ٱلسَّحَرَةَ إِن كَانُواْ هُمُ ٱلْفَلِينَ ﴾ فكان في ظنهم أن الغلبة تكون للسحرة، ولهذا لم يقولوا: لعلنا نتبع موسى إن كان هو الغالب.

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٢/٢٣هـ.



واعلم أن السحر أنواع: فمنه ما يقلب الشيء حقيقة كأن يُقْلَبَ الإنسانُ حيواناً وذلك بقدرة الله رَجَلًا، ومنه ما يقلب الشيء خيالا، وهو أنواع وهو لا يضر إلا بإذن الله قال تعالى: ﴿ وَمَا هُم بِضَاَدِينَ بِهِ مِن أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللهِ قال تعالى: ﴿ وَمِن شَكِرً النَّفَاتُ فِ الْمُقَدِ ﴾ [الفلق: ٤].

وقد سحر النبي على المنه الأعصم، فكان الله يخيل إليه أنه أتى الشيء ولكن ذلك التخيل والانقلاب إنما وقع له بحسب الأشياء الدنيوية ولم يصل إلى قلبه؛ لأنه عرش للتجليات الصمدانية.

وكان يخيل إليه أنه دخل الليل أو أنه اغتسل ولم يقع شيء من ذلك فنزل عليه قوله تعالى . ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِ ٱلْفَلَقِ ۞ مِن شَرِّ مَاخَلَقَ لَكُ وَمِن شَرِّ الْفَلَقِ ۞ مِن شَرِّ عَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ۞ وَمِن شَكِرِ ٱلنَّفَلَثَنَتِ فِى ٱلْعُقَدِ ۞ وَمِن شَكْرِ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۞ ﴿ الفلتِ: ١ - ٥]، فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة، وكان سحره ﷺ في أحد عشر عقدة.

وقد أنزل الله الملكين هاروت وماروت إلى أرض بابل ليُعلِّمَا الناس السحر فتنة من الله واختباراً لعباده قال تعالى ﴿ لَا يُسْتَكُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمَّ لَاستحر فَتَا لَمُعَجزات؛ لأنه ضدها فَيْتَلُوك ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، ولولا السحر لما ظهرت المعجزات؛ لأنه ضدها والنضلُّ يُظْهرُ حسنَه النضلُّ

غيره:

وبضدِّها تتميَّزُ الأشياءُ(١)

⁽١) وهذا البيت في ديوان عبدالرحمن الموصلي وصدره: وتَمَيَّزتُ عمَّا مضي أمْ كيفَ لا.



ألا ترى لهؤلاء السحرة الكفرة الفجرة لما رأوا الآية العظمى والمعجزة الكبرى آمنوا وصدقوا، فما أشرقت الشمس إلا وهم يحلفون بفرعون ﴿ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ ﴾ وما غربت إلا وهم يقسمون برب بفرعون وما أشرقت إلا وهم كافرون من أهل النار، وما غربت إلا وهم مؤمنون من أهل الجنان، وما عملوا من عمل إلا سجدة واحدة، ولهذا قال تعالى حكاية عنهم: ﴿ إِنَّا ءَامَنَا بِرَبِنَا لِيغْفِرَ لَنَا خَطَلِينَا وَمَا أَكُرهُتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِحِدِّ وَالله مِن السَّحِدِّ وَالله مِن السِحِدِة والله من السِحِدِّ وَالله والله و

الفرق بين المعجزة والكرامة والسحر:

أن المعجزة هي: أمر خارق للعادة يخلقه الله تعالى على يد نبيه لطلب التحدي ولتأييد الوحى الرباني.

والكرامة هي: أمر خارق للعادة يخلقه الله تعالى على يد ولي تأييداً له ولإظهار فضله.

وأما السحر فهو: أمر خارق للعادة يخلقه الله تعالى على يد فاسق أو دجال لإبطال الوحي الرباني من غير تحدي، والسحر منه ما يكون حقيقة بقلب الأشياء أو خيال وهو يظهر على أيدي الكفار.

وغالب السحر كفر قال تعالى، ﴿ وَٱتَّبَعُواْ مَا تَنْلُواْ ٱلشَّيَطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ سُلَيْمَانُ وَلَلَكِنَّ ٱلشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ وَمَا كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ وَمَا أَيْزِلَ عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ﴾ [البقرة: ١٠٢].



وأما الاستدراج فهو يظهر على يد فاسق أو عاصي استدراجا لهم، وبهذا تعلم الفرق بين السحر والاستدراج.

وليتأمل السامع كيف شك السحرة في إعطاء الأجر من فرعون، وأما بعد الإيمان فلم يشكوا في العطاء ولهذا قالوا ﴿ أَبِنَّ لَنَا لَأَجُرًا إِن كُنَا غَنُ ٱلْفَكْلِينَ ﴿ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذًا لَينَ ٱلْمُقَرِّينَ ﴾ وأراد أنهم يكونون من المقربين إليه، لكن الله عَلَى أجرى هذه الكلمة على لسانه؛ ليكونوا من المقربين إليه عَلَى ، فقد قربهم الله إليه.

قال تعالى ﴿ أَلْقُواْ مَا أَنْتُم مُلْقُونَ ﴾ طلب منهم ذلك؛ لأن الحق يأتي على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق قال تعالى: ﴿ بَلِّ نَقْذِفُ بِٱلْحَقِ عَلَى الْبَطِلِ فَيَدَمُعُهُ وَإِذَا هُو زَاهِقُ أَلُويُلُ مِمّا نَصِفُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٨].

فأتوا بحبال وعصي وزئبق فنفثوا وقاموا وقعدوا وأبرقوا وأرعدوا فسحروا أعين الناس، وصار الناس ينظرون الوادي الذي كان مملوءاً حبالاً وعصياً فإذا هو مملوء حيات وثعابين، فصار الناس يتعجبون وأشرف فرعون وهو يتعجب، فألقى موسى عصاه، فإذا هي ثعبان عظيم، فأقبلت على جميع الثعابين التي في الوادي فابتلعتها، ثم أقبلت على الرمال فسفتها وابتلعتها، ثم أقبلت على الصخر فابتلعته حتى أنه ليسمع له تحت أنيابها قعقعة وأقبلت على الشجر فابتلعته، ثم أقبلت على الناس، وتعدت على السحرة ولم تصنع بهم شيئا، فازدحم الناس، ومات في الزحام عشرون ألفا، ثم أقبلت على قصر فرعون وضعت فكها الأسفل تحت القصر وفكها الأعلى فوق القصر تريد أن تبتلعه، فصاح فرعون وصاح وزراؤه أن امسك يا موسى عنا هذا



وأما ما يتعلق بالمسألة من فروع الفقه فعمل السحر حرام، وهو من الكبائر بالإجماع، وقد يكون كفراً، وقد لا يكون كفرا، بل معصيته كبيرة، فإن كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر كفر، وإلا فلا وأما تعلمه وتعليمه فحرام، فإن تضمن ما يقتضي الكفر كفر، وإلا فلا. وإذا لم يكن فيه ما يقتضي الكفر عزر، واستتيب منه، ولا يقتل عندنا. فإن تاب قبلت توبته وقال مالك: الساحر كافر يقتل بالسحر، ولا يستتاب، ولا تقبل توبته، بل يتحتم قتله والمسألة مبنية على الخلاف في قبول توبة الزنديق، لأن الساحر عنده كافر كما ذكرنا، وعندنا ليس بكافر، وعندنا تقبل توبة المنافق والزنديق. قال القاضي عياض: وبقول مالك قال أحمد بن حنبل، وهو مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين. قال أصحابنا: فإذا قتل الساحر بسحره إنساناً، واعترف أنه مات بسحره، وأنه يقتل غالباً لزمه القصاص. وإن قال: مات به، ولكنه قد يقتل، وقد لا، فلا قصاص، وتجب الدية والكفارة، وتكون الدية في ماله لا على عاقلته، لأن العاقلة لا تحمل ما ثبت باعتراف الجاني. قال أصحابنا: ولا يتصور القتل بالسحر بالبينة، وإنما يتصور باعتراف الساحر. والله أعلم». ٣٢٨/٧.

⁽۱) قال الإمام النووي في شرح مسلم «قال الإمام المازري كَالله: مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة على إثبات السحر، وأن له حقيقة كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة، خلافاً لمن أنكر ذلك ونفى حقيقته،.. قال القاضي عياض: وقد جاءت روايات هذا الحديث مبينة أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه لا على عقله وقلبه واعتقاده، ويكون معنى قوله في الحديث: (حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهن) ويروى: (يخيل إليه) أي يظهر له من نشاطه ومتقدم عادته القدرة عليهن، فإذا دنا منهن أخذته أخذة السحر فلم يأتهن، ولم يتمكن من ذلك كما يعتري المسحور. وكل ما جاء في الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء ثم لا يفعله ونحوه فمحمول على التخيل بالبصر، لا لخلل تطرق إلى العقل، وليس في ذلك ما يدخل لبسا على الرسالة، ولا طعنا لأهل الضلالة. والله أعلم.

تفسير الآية ٥٢ من سورة الشعراء

قوله تعالى: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ٓ إِنَّكُمْ مُّتَّبَعُونَ ﴾ [الشعراء].

قال تعالى: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ أَنْ أَسَرِ بِعِبَادِى ﴾ الإسراء هو السير ليلا، ومنه قولهم (عند الصباح يحمد القوم السرى) وقال تعالى: ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ وَمنه قَولهم (عند الصباح يحمد القوم السراء الله أنه بدر الوجود، وَالْبَدر لا يظهر إلا بالليل

قلت يا سيدي ولِمْ تؤثر اللي لل على طلعة النهار المنير قال لا أستطيع تغيير رسمي هكذا الشأن في طلوع البدور

قال تعالى: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِى ﴾ أمر الله موسى أن يسري ببني إسرائيل، وكان عددهم ستمائة ألف سوى الذين قتلهم فرعون لما أخبره السحرة بأنه يكون زوال ملكه على يد غلام من بني إسرائيل، فأمر فرعون أن يقتل كل غلام يولد لبني إسرائيل، ووكل بكل امرأة من بني إسرائيل قبطية حتى إذا ولدت، فإن كان ذكرا قتلوه، وإن كانت أنثى لم تقتل.

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٢/٢٩هـ.



فأمر الله موسى أن يجمع بني إسرائيل فجمعهم واستعاروا تلك الليلة حلي الأقباط بصفة أن عندهم عرس، فخرج بهم موسى، وأخذوا معهم الحلي.

ثم كان طلب موسى الخروج من مصر بسبب اشتداد الأذى ببني إسرائيل كما هاجر نبينا ﷺ إلى المدينة وكما هاجر إبراهيم إلى القدس وكما هاجر المسيح.

ولم يدع موسى على فرعون وقومه إلا بعد أن يئس منهم فدعا عليهم وقال ﴿ رَبَّنَا أَطْمِسٌ عَلَىٰ أَمُّولِهِمْ وَٱشَّدُدَّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ﴾ [يونس: ٨٨] وذلك مثل نوح فإنه مكث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً فلما أيس منهم دعا عليهم، وإلا فإن النبي لا يدعو على قومه إلا بعد أن ييئس منهم، ومع هذا فنبينا ﷺ لم يدع على أمته، ولما أراد أن يدعو عليهم نزل قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ﴾ [آل عمران: ١٢٨]، وقال جبريل: (إن الله لم يبعثك سباباً ولا فحاشا)... اهـ.

تفسير الآيات ٦٠ ـ ٧٤ من سورة الشعراء

قوله تعالى: ﴿ فَأَتَبْعُوهُم ﴾ يعني: فرعون اتبع قوم موسى ﴿ مُشْرِقِيكَ ﴾ أي: مع إشراق الشمس، قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ ﴾ يعني: أصحاب موسى وفرعون.

ويروى أن يوشع تقدم إلى موسى وقال: إلى أين يا موسى هذا نعدو وراءك وهذا البحر أمامك؟ فقال موسى ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾،

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٢/٣٠هـ.



وقد أوحى الله إلى البحر أنه سيضربك عبد لي مع إشراق الشمس فانفلق له اثنا عشر طريقا، فضربه موسى فصار كذلك قال تعالى: ﴿ وَلَقَدُ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِى فَأُضْرِبُ لَهُمُّ طَرِيقًا فِي ٱلْبَحْرِ يَبَسَا لَا تَحَنَّفُ دَرَكًا وَلَا تَخَشَىٰ ﴾ [طه: ٧٧]، قال تعالى: ﴿ فَأَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقِ كَالطَّوْدِ ٱلْعَظِيمِ ﴾.

ولما جاء فرعون ونظر إلى البحر فانبهت، وقال لقومه: ألا ترون إلى البحر وقد انفلق لعظمتي فاقتحم البحر فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَزَلْفَنَا ﴾ أي: قربنا ﴿ نُمّ ﴾ اسم إشارة أي: هناك ﴿آلْآخَرِينَ ﴾ يعني: فرعون وقومه أراد الله دخولهم إلى البحر حتى يغرقهم، قال سعيد بن جبير: (كان البحر ساكناً لا يتحرك أبدا، فلما خرج آخر رجل إسرائيلي انطبق البحر فسمعوا له صوتاً عظيماً، فقالت بنوا إسرائيل: ما هذا يا موسى؟ فقال: هذا صوت البحر انطبق على عدوكم فطيبوا نفساً وقروا عينا)، قال تعالى: ﴿وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مّعَهُ وَالْجَيْنِ ﴾، قال ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُؤْمِنِينَ ﴾ هذا يدل على أن الأقباط منهم من آمن وهم عدد قليل منهم آسية امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون الذي يكتم إيمانه، وأما بنو إسرائيل فكلهم آمنوا بموسى الله ، وهذا الإغراق خاص بالأقباط فهذا عذاب خاص كعذاب قوم هود وصالح، وأما العذاب العام فهو الذي يعم أهل الأرض أجمعين كطوفان نوح، وقد رفع الله العذاب العام عن أمة هذا النبي الكريم ببركة دعوته عليه أفضل الصلاة والسلام.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ اعلم أن المعية قسمان:

الأول: معية عامة وهي المعية بالعلم، قال تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِن خَوَىٰ مِن خَوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ ثُمُ يُنَتِئُهُم بِمَا عَمِلُواْ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ إِنَّ ٱللَّه بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [المجادلة: ٧].



الثاني: معية خاصة وهذه المعية تكون بالحفظ والكلاءة والنصر والتأييد كقوله تعالى حكاية عن النبي ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ [التوبة: ٤٠]، وكقول موسى ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾.

واعلم أن النبي على لما كان في الغار وجاء المشركون إلى تحته فقال أبو بكر: «يا رسول الله لو نظر واحد منهم موضع قدمه لأبصرنا، فماذا نصنع يا رسول الله؟، وخاف فثبته في وقال له: يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا» ففي هذا المقام تجلى الله على أبي بكر بالجلال فلهذا صدر ما صدر منه، وتجلى الله على نبيه بالأمان والجمال فلهذا ثبت الصديق على الله على نبيه بالأمان والجمال فلهذا ثبت الصديق على الله على نبيه بالأمان والجمال فلهذا ثبت الصديق

وفي غزوة بدر لما جعل العريش له وكان الحارس له سيدنا أبا بكر، فلما التحم القتال قام ويناشد ربه، ويقول: «اللهم إن هذه قريش قد أقبلت بكبريائها وخيلائها، اللهم إن تهلك هذه العصابة فإنك ن تعبد في الأرض»، أو كما قال، ودعا الله بالنصر للمؤمنين، وما زال يدعو حتى سقط الرداء من كتفه، فجاء أبو بكر ورد إليه الرداء وقال له إن الله سيصدقك وعده)، فهنا ثبت الصديق النبي عكس ما وقع في نغار؛ لأن في هذا المقام تجلى الله على نبيه بالخوف والجلال وعلى بكر بالأمان والجمال.

قال تعالى: ﴿ ثُمَّ أُوْحَيِنَا إِلَيْكَ أَنِ ٱتَبِعُ مِلَةَ إِبْرَهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ نَمُشْرِكِينَ ﴾ [النحل: ١٢٣]، والمراد بالاتباع إنما هو في الأصول، أما في الفروع فكل شريعة ناسخ ومنسوخ، وكل شريعة تخص أصولها في توحيد الله عَظِلُ والبراءة من الشرك.



قال تعالى: ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَهِيمَ ﴾ أي: واذكر أيها النبي الكريم نبأ إبراهيم، والنبأ هو الخبر العظيم.

قال تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ واعلم أن إبراهيم خلق على الفطرة ولكنه أراد أن يسأل قومه؛ ليقيم الحجة عليهم، قال تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ وكان قومه يصنعون الأصنام، وكان أبوه يصنعها ويأمر إبراهيم أن يبيعها، فكان إذا أراد أن يبيعها يقول: (من يريد أن يشتري الذي لا يضر ولا ينفع)، وقيل: إن أباه كان رئيس السدنة أي: صناع الأصنام، قال تعالى : ﴿ قَالُواْ نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُ لَمَا عَلَيْهِ فِينَ ﴾ أي: ملازمين، فرد عليهم الخليل وقال لهم: ﴿ قَالَ هَلَ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴿ قَالُواْ اللهِ عَادِيكُم، فلما قال لهم ذلك، ما قالوا إنها تنفع أو تضر؛ لأنه كذب، بل تركوا الجواب عن هذا الإشكال ورجعوا إلى التقليد ﴿ قَالُواْ بَلْ وَجَدُنَا ءَابَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ وهذا شأن العاجز ورجعوا إلى التقليد ﴿ قَالُواْ بَلْ وَجَدُنَا ءَابَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ وهذا شأن العاجز الذليل رجع إلى التقليد.

تفسير الآيات ٦٩ ـ ٨٠ من سورة الشعراء

قوله تعالى: ﴿ وَأَتَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِنَهِيمَ اللهَ إِذَ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ اللهَ قَالُواْ نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظُلُ لَمَا عَكِفِينَ اللهَ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ اللهُ أَوْ يَنْعُونَكُمْ أَوْ يَنْعُونَكُمْ أَوْ يَنْعُونَكُمْ أَوْ يَضْبُدُونَ اللهُ قَالُواْ بَعْ وَجَدْنَا ءَابَآءَنَاكُذَلِكَ يَفْعَلُونَ اللهُ قَالُ أَفَرَءَ يَتُم مَا كُنْتُم تَعْبُدُونَ اللهُ أَوْ يَضُعُونَكُمْ أَوْ أَنْ أَوْ يَعْبُدُونَ اللهُ عَلَوْنَ اللهُ عَلَيْ فَلَو يَشْفِينِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله عَلَيْ اللهُ الله عَلَيْ اللهُ ا

١١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٣/٦هـ.



حَرَجٌ مِّلَةً أَبِيكُمْ إِبْرَهِيمٌ هُو سَمَنكُمُ ٱلْمُسْلِعِينَ مِن قَبْلُ ﴾ [الحج: ١٧]، وقال تعالى في كتابه العزيز ﴿ أُولَتِكَ ٱلّذِينَ هَدَى ٱللّهُ فَيِهُدُهُمُ ٱقْتَدِةً ﴾ [الانعام: ٩٠] فهذا دليل على أن الله تعالى أمر نبيه وأمته باتباع إبراهيم، وإنما أمرنا باتباع إبراهيم؛ لأنه إمام الحنفاء؛ ولأن عرب قريش كانوا على بقيةٍ من ملة إبراهيم، فمن أجل ذلك أمر الله باتباعها؛ ولأن إبراهيم هو النبي والرسول الذي أجمع أهلُ الملل والشرائع على عظمته، وتجاذبته اليهود والنصارى والمشركون؛ فاليهود يزعمون أنه كان يهوديا، والنصارى يزعمون أنه كان نمورانيا، والمشركون يدعون أنه كان مشركا، ولكن القرآن أبطل هذه الدعوى فقال تعالى: ﴿ مَا كَانَ إِبْرَهِيمُ يَهُودِيّا وَلاَ نَصْرانِيا وَلَكِن كَانَ حَنِيقًا مُسْلِمًا على اليهود والنصارى؛ لأنه متى كانت اليهودية أو النصرانية في زمن إبراهيم، فنبي اليهود موسى، ونبي النصارى عيسى، وهؤلاء كلهم جاؤوا من بعد إبراهيم؛ فإبراهيم موحد مؤمن.

وأما قوله للمشركين لما رأى الكوكب ﴿هَذَارَيِّ ﴾ [الأنعام: ٧٦] فهذا موافقة لهم في الظاهر حتى يكر عليهم بالنقض والإبطال، ولهذا قال لهم ﴿هَذَارَيِّ ﴾ [الأنعام: ٧٦] أي: أهذا ربي، فهو استفهام على سبيل الإنكار كما يقول منكرٌ للمدعي: أهذا تدعيه، وهكذا فمن هنا تبيّن أن إبراهيم أبو الأنبياء، وإمام الحنفاء، وأمرنا الله باتباعه والاقتداء به.

لكن لما وعد إبراهيم أباه واستغفر له وهو مشرك نهانا الله عن اتباعه في هذا الشيء بخصوصه، فقال تعالى: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا آَمْلِكُ لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن شَيْءً ﴾ [الممتحنة: ٤].



فإن قيل: كيف استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك؟.

والجواب: قد تولاه القرآن فقال: ﴿ وَمَا كَانَ اَسْتِغْفَارُ إِبْرَهِيمَ لِأَيْكِهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا لَبُيَّنَ لَهُ وَأَنَّهُ عَدُولٌ لِلَّهِ تَبُرَّأَ مِنْهُ إِنَّ مِنْهُ إِنَّا مِنْهُ اللّهِ عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا لَبُيَّنَ لَهُ وَأَنَّهُ عَدُولٌ لِلّهِ تَبُرَّأَ مِنْهُ إِلَّا عَن مَوْة التوبة: ١١٤] وهذا الوعد قد فسره القرآن في سورة مريم، قال تعالى حكاية عن إبراهيم ﴿ قَالَ سَلَمُ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ مَرِيم، قال تعالى حكاية عن إبراهيم ﴿ قَالَ سَلَمُ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ أَن أَبِهُ مَلَكُ وَاهْجُرُفِ مَلِيًا ﴾ [مريم: ٤٧]، وسبب ذلك أن أباه هده وقال له: ﴿ قَالَ أَرَاغِبُ أَنتَ عَنْ ءَالِهُ تِي يَاإِبْرَهِيمُ لَئِن لَمْ تَنتَهِ لَأَرْجُمُنَكُ وَاهْجُرُفِ مَلِيًا ﴾ [مريم: ٤٧].

فقصة إبراهيم من أعجب القصص، قال تعالى ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَهِيمَ ﴾ والنبأ هو الخبر العظيم، وأما الأمور التافهة فيقال: فيها أخبار، ولا يقال: فيها أنباء.

واعلم أن الحنيف مشتق من الحنف وهو الميل، ولذا يقال لقس بن ساعدة الأحنف؛ لأنه إذا مشى مال لعرج برجله، ويقال لمن مات حنيف أي: مائل، ويقولون للمسلمين حنيفيون أي: مائلون عن عبادة الأوثان، ومثله الصابئون؛ ولذا تقول قريش لمن أسلم صبأ فلان يعني: مال عن عبادة الأوثان، وقال تعالى في سورة يوسف: ﴿وَإِلَّا تَصَرِفَ عَنِي كَيْدَهُنَّ مَا المَن أَسِلُم يقال له الحنيف؛ لأنه أصبُ إِلَيْهِنَّ ﴾ [يوسف: ٣٣] يعني: أميل إليهن، فإبراهيم يقال له الحنيف؛ لأنه حنف أي: مال عن عبادة الأوثان إلى عبادة ربه.

وكان أبو إبراهيم هو الرئيس على السدنة أي: على الأصنام، فكان يعطي إبراهيم الأصنام ويأمره أن يبيعها، فكان إبراهيم ينادي ويقول:



(يا من يشتري ما لا يضر ولا ينفع)، وكان يأتي بها إلى البحر فيقولون له: هذه له: ماذا تصنع بهن؟ فيقول: عطشت وأريد أن أسقيها فيقولون له: هذه جماد لا تعطش ولا تأكل ولا تشرب، فيقول لهم: إذا كانت هكذا فكيف تعبدونها.

ولما اعتزل إبراهيم قومه أظهر أنه سقيم، يعني: سقيم القلب فقال لهم ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ ٱلتَّمَاثِيلُ ٱلَّتِي آنتُمْ لَمَا عَكِفُونَ ۞ قَالُواْ وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا لَهِم ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ ٱلتَّمَاثِيلُ ٱلَّتِي أَنتُمْ لَمَا عَكِفُونَ ۞ قَالُواْ أَجِمْتَنَا وَالْحَقَ لَمَا عَنِينِ ۞ قَالُواْ أَجِمْتَنَا وَالْحَقِينَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكُمُ أَنتُ مِنَ ٱللَّهِ عِينَ ۞ قَالَ بَل رَبُّكُو رَبُّ السَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلَّذِي فَطَرَهُ ﴾ وَأَنا عَلَى ذَلِكُمُ مِن ٱللَّهِ عِينَ اللَّهُ عِينَ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

الدرس التاسع والتسعون^(۱)

تفسير الآيات ٧٨ ـ ٨٠ من سورة الشعراء

قول تعالى: ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَنِى فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿ اللَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿ اللَّهِ مُولَدُ اللّ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُو يَشْفِينِ ﴾ [الشعراء].

سيدنا إبراهيم على أسند المرض إلى نفسه تأدبا، ونظير ذلك قول الخضر في السفينة ﴿فَأَرُدتُ أَنْ أَعِبَهَا ﴾ [الكهف: ٧٩]، فأسند العيب الذي هو الخرق إلى نفسه، ثم قال في الغلامين ﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ أَن يَبْلُغَا أَشُدَهُمَا وَيَسْتَخْرِعَا كَنَرُهُمَارَحْمَةً مِّن رَبِّكَ ﴾ [الكهف: ٨٦]؛ لما أنه خيرٌ نسبَه إلى ربه.

وفي الحديث: إن كل أفعال العبد منسوبة إلى ربه على إلا أن العبد له اختيار وتكليف، فلذا يثاب عليه ويعاقب قال تعالى: ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَاكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصافات: ٩٦].

ولا ينافي التداوي قــول إبراهيم: ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُو يَشَفِينِ ﴾؛ لأنه ورد عنه ﷺ: «يا عباد الله تداووا فإن الله لم يضع داء إلا وضع نه شــفاء إلا داء واحدا، قالوا يا رسول الله وما هو؟ قال الهرم»(٢)،

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٣/٧هـ.

١٠ أخرجه الترمذي في أبواب الطب باب ما جاء في الدواء والحث عليه برقم ٢٠٣٨، وقال حديث حسن صحيح.



ولا ينبغي أن تترك التداوي، وتقول: توكلت على الله، فالتوكل محمود لكن ينبغي استعمال السبب، لا على أن السبب مؤثر. ولكن الله يخلق مع السبب أثره، وقد يتأخر ذلك الأثر، فالله ربط الإحراق بالنار وتأخر ذلك في النار التي أُلقي فيها إبراهيم، ومنه غير ذلك، وبهذا تعلم أن هناك أسباب ومسببات، وأن الله يوجد المسببات مع وجود المسببات، لا على أن السبب يؤثر بنفسه، ولذا قال بعضهم:

ومن يقل بالطبع أو بالعلة فذاك كفر عند أهل الملة ومن يقل بالقوة المودعة فذاك بدعي فلا تلتفت

ثم سأل سائل: هل الأفضل التداوي أو التوكل؟، فأجاب سيدي: هذا السؤال فيه إشكال؛ لأنه يدل على أن التداوي ينافي التوكل، ومع ذلك التداوي من أعمال الجوارح، والتوكل من أعمال القلوب، ومتى كانت أعمال الجوارح منافية لأعمال القلوب!! بل تداوَ وتَوَكَّلْ على الله

لقد جمع الله في ذكره من الطب كل الذي قد يجب فقال تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب

والمرض ظاهرُهُ نقمةٌ وباطنُهُ نعمةٌ؛ لأنه فيه الأجر والثواب، ولذا قال بعضهم:

وخفَّفَ عنِّي ما ألاقي من الأذى بأنك أنت المبتلي والمقدِّرُ وخفَّفَ عنِّي ما ألاقي من الأذى والمقدِّر واختلف العلماء في قوله عن «يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفا



بغير حساب، قالوا: ومن هم يا رسول الله؟ قال: هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون (١) على قولين:

الأول: إنه إنما نفى عنهم ذلك باعتبار ما كان يعتقده العرب ويعتدون به؛ فإنهم كانوا إذا مرض أحد يقولون الآن تشفيه النار، أو الرقية فكانوا يسرفون في كي المريض زعماً أن النار تشفيه.

وقوله: «ولا يسترقون» المراد بها: رقى الجاهلية التي كانوا يستعملونها في الجاهلية، فالحديث ليس فيه النهي عن استعمال الكي أو الرقية، وإنما فيه النهي عن الاعتقاد الذي يعتقدونه في الجاهلية في النار وفي الرقية.

والرقية الشرعية قد استعملها الرسول وأصحابه، فعلى هذا يكون نفى الكي بناء على حسب اعتقاد العرب، ونفى الرقية بناءً على رقية الجاهلية.

القول الثاني: إن هذا الحديث مقام لأناس شاهدوا النقم نعماً فهم لا يتداوون من شيء من الأمراض، بل هم راضون مسلمون بذلك؛ فهولاء الذين بلغوا هذا المقام يصدق عليهم هذا الحديث، ويكون تداويه الله الشريع.

والأدوية التي لم نتحقق نجاستها يجوز التداوي بها كالطاهرة.

١٠) أخرجه البخاري في كتاب الرقائق باب ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسَّبُهُ ۚ ﴾ برقم ٦٤٧٢، ومسلم في كتاب الإيمان باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب برقم ٣٧١.



وقوله: ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيَ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ كيف وصفها بالعداوة مع أنها جماد؟.

والجواب: أنها أعداء باعتبار ما تؤول إليه في الآخرة؛ لأنها تتصور يوم القيامة في النار، وتبرأ من عابديها وتحرقهم بالنار فتصير ضدهم، قال تعالى: ﴿ وَٱتَّخَذُواْ مِن دُونِ اللهِ ﴿ وَاللَّهِ ﴿ وَاللَّهُ مُ عَزّاً مَن كُونُواْ هُمُمْ عِزّاً هَا لَكُ مُ لَكُونُواْ هُمُمْ عِزّاً هَا كَالَّ سَيَكُفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا الله ﴾ [مريم]، فهذه الآية تبين عداوة هذه الأصنام.

وقوله: ﴿ إِلَّارَبَّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ استثناء منقطع، يعني: لا أَتَوَلَّاهم، ولا أرجو منهم نفعا، ولا أخشى منهم ضراً، وإنما أرجو ذلك من رب العالمين.

قال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِى يُعِيثُنِى ثُمَّ يُعِينِ ﴾ أتى بثُمّ لما بين الحياة والموت من المهلة والتراخي، قال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِى ٱطْمَعُ أَن يَعْفِر لِي خَطِينَةِ فِي قوله في سارة: (هذه أختي)، خَطِينَةِ في قوله في سارة: (هذه أختي)، يعني: في الإسلام، وقوله في الكوكب ﴿ هَلْذَارَقِي ﴾ [الأنعام: ٢٦] أي: في زعمكم، وقوله ﴿ إِنّي سَقِيمٌ ﴾ [الصافات: ٨٩] يعني: سقيم القلب، وهذه ليست ذنوبا حقيقية لكن بالنسبة إلى مقامه الشريف، فهي من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين.

تفسير الآيات ١٠٥ ـ ١١٦ من سورة الشعراء

قوله تعالى: ﴿ كُذَّبَتْ قَوْمُ نُوجِ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ اَ الْمَالَ اَلْمُ اَلْحُوهُمْ نُوحُ ٱلْاَنْقُونَ ﴿ آلِهُ اللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلْكُونُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّه

لما ذكر تعالى قصة إبراهيم وبين ما فيها من غريب الأخبار أخذ يذكر بعد ذلك قصة نوح، وقد وقعت في التاريخ قبل قصة إبراهيم؛ لأن نوح هو آدم الثاني، ولكن قدمت قصة إبراهيم في الذكر؛ لأن قصة إبراهيم أعجب، وقد أمرنا باتباع ملته فمن أجل ذلك قدمت قصة إبراهيم مع تأخرها؛ وبياناً لعظيم المشابهة بين قصته وقصة نبينا الله.

قال تعالى: ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوجِ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾، سئل الحسن البصري فقيل نه: يا إمام ما تقول في قول الله ﴿ كَذَّبَتْ عَادُّ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ و﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الله ﴿ كَذَبُوا بِهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْه

كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٣/١٤هـ.، وقبل هذه الآيات ٢٤ آية لم تفسر.



بأن الرسل جاؤوا كلهم بالتوحيد فمن كذب رسوله فقد كذب جميع الرسل، وبهذا يتبيّن أن دعوة الرسل كلهم هي التوحيد والبراءة من الشرك، قال تعالى: ﴿ وَسَّئلٌ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُسُلِنَا أَجْعَلْنا مِن دُونِ الرَّحْمَنِ الشرك، قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُسُولٍ السَّمْ لَهُ لَهُ اللَّهُ وَمَا أَنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنْزِلَ إِلْيَانَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى النَّيْوُنَ مِن رَبِّهِ مِن اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلْيَالِهُ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلْمَانِكُ وَمِنْ وَعِيسَىٰ وَمَا أُونِيَ النَّيْوُنُ مِن رَبِّهِمْ لَا أُنْوَلَ إِلَيْكَ الْمُولِينَ عُلَا اللَّهُ وَمَلِيْهُ وَمَلِيْكِ وَاللَّهُ وَمَلِيْكُ الْمُؤْمِنُ فُلْ اللَّهُ وَمَلَيْكُ الْمُولِينَ عُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَلِيْكُ وَلِيَلِكَ الْمُعْمِيلُ ﴾ وهم إنما كذبوا برسولهم فقط لكن لما أن الرسل ومن كفر بنبي واحدة كان من كذب برسول فقد كذب بجميع الرسل ومن كفر بنبي فقد كفر بجميع الأنبياء.

قال تعالى: ﴿كُذَّبَتْ قَوْمُ نُوجِ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ هـ ذا إخبار من الله لنا بأن قوم نوح قد كذبوا نبيهم، ومعنى تكذيبهم أنهم كفروا وجحدوا برسالته.

ونوح هو أول رسول بعث إلى الكفار، ومن قبله إنما كانوا أنبياء فقط.

ونوح اسم عجمي، وإنما سمي بذلك ؛ لكثرة نَوْحِه، وقيل: سبب تلقيبه بنوح أنه مر بكلب أجرب فقال: ما أقبح هذا الكلب!!، فأنطق الله ذلك الكلب، وقال له: أتعيب النقش أم تعيب النقاش، فبقي ينوح دائما، وقيل: إن اسمه عبد الغفار.



والعذاب المنزل على قوم نوح عم جميع الناس مع أن رسالته خاصة ليست عامة، وبعد الإغراق أرسله الله إلى أولاده فرسالته خاصة من وجه وعامة من وجه؛ لكون الأرض ليس فيها غيرهم.

قال تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ ﴾ أي: في الدين، لا في النسب، قال نوح ﴿ أَلَا نَنْقُونَ ﴾ يعني: ألا تتركون عبادة الأوثان والأصنام وتوحدون الله ﷺ

وفي هذه الآيات من الفوائد أنه ينبغي للداعي أن يعرض الدعوة في أسلوب رفق ولين، فانظر إلى التعبير بقوله ﴿أَلاَنْنَقُونَ ﴾، ثم قال لهم ﴿إِنِّ لَكُمْ رَسُولُ آمِينٌ ﴾، ثم بين لهم من يتقونه فقال: ﴿ فَأَنَقُواْ اللّهَ وَأَطِيعُونِ ﴾، ثم بين لهم أن الذين يتقونه ليس هو محتاجاً إليهم وليس محتاجا لأجل أن يأخذ منهم أجرة فقال: ﴿ وَمَا أَسْتَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنّ أَجْرِي إِلّا عَلَى لَا يَحُوزُ وَيَا أَسْتَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنّ أَجْرِي لا يجوز رَبِ الْعَلْمِينَ ﴾، ولهذا قال العلماء: إن العلم الشرعي الضروري لا يجوز خذ أجرة عليه إلا إن جعل أمير المؤمنين أجرة لمن أراد أن يعلم ذلك، وأما العلوم الأخرى التي تعلمها فرض عناية فيجوز أخذ أجرة عليه.

وأما القرآن فإن كانت الفاتحة فلا يجوز أخذ أجرة عليها، وأما غيرها فيجوز؛ لحديث: «إن أحق ما أخذتم عليه أجراً كتاب الله»(١).

قال تعالى: ﴿ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾، وقال تعالى: ﴿ قَالُواْ لَهِن لَمْ تَنتَهِ عَند مِنْ أَن أَمْرَجُومِينَ ﴾ وفيه أن الرجم معروف عند من قبلنا فلا عجب في رمي الزاني... إلخ ما قال. اهـ.

خرجه البخاري في كتاب الطب باب الشرط في الرقية بقطيع من الغنم برقم٥٧٣٧.

■ الدرس الحادي بعد المائة^(١)

تفسير الآيات ١٢٣ ـ ١٤٠ من سورة الشعراء

قول تعالى : ﴿ كُذَبَتْ عَادُّ الْمُرْسَلِينَ ﴿ الْمُنْ الْمُوْ اللّهُ وَاللّهُ الْمُوْمَ اللّهُ الْمُوْمَ اللّهُ اللّهُ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَ

لما كانت قريش لها رحلتان من أجل التجارة، مع من كان بعيداً منهم رحلة في الصيف والأخرى في الشتاء، وكانوا إذا ساروا إلى الشام مروا على ديار ثمود وعلى ديار عاد ذكّرهم الله بقوم هود وكيف

⁽۱) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٣/٢٠هـ، وليلة الخميس ١٣٧٩/٣/٢١هـ. وقبل هذه الآيات خمس آيات لم تفسر.



أهلكهم الله، كما ذكرهم بقصة ثمود، فإذا مروا بتلك الآثار أخذوا منها درسا محسوسا لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد

تلك آثارنا تدل علينا

وأما العاربة فهم عرب اليمن، وكان لهم تاريخ مجيد، وكانت لهم دولة كبرى لها قوة عظيمة تسمى دولة سبأ، فقد ذكرها الله في القرآن بل أنزل سورة باسمهم، ومنهم الأوس والخزرج، وقد أشار إليهم رسول الله على بقوله: «الإيمان يمان، والحكمة يمانية»(١).

١) أخرجه البخاري في كتاب المناقب برقم ٣٤٩٩.



وأما العرب المستعربة فهؤلاء هم أهل الحجاز من ذرية إسماعيل، ومنهم قريش، ومن قريش قبيلة بني هاشم، ومنهم رسول الله هي، ولنا أمل جميل وثغر باسم أن نتكلم على العرب العائدة الذين يعيدون آثار العرب إن شاء الله تعالى.

وقبيلة عاد كانت تسكن الأحقاف، وهو ما يلي طرف حضرموت عند صحراء الدهناء، قال تعالى ﴿ وَٱذْكُرَ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنذَرَ قَوْمَهُ, بِٱلْأَحْقَافِ ﴾ [الأحقاف: ٢١].

والأحقاف جمع حقف، والحقف هو التل أو الجبل من الرمل، ولهذا فإن بجوار حضرموت صحراء مملؤة بالرمال.

مجاهلٌ تحار فيهن القطا لا دمنةٌ لا رسم دار قد بقي

واعلم أن ثموداً يقال لهم عاد الثانية، وأما عاد الذين بعث لهم هود فيسمون عاد الأولى، قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ اَهَلَكَ عَادًا ٱلْأُولَى ﴿ وَأَنَّهُ اَهَلَكَ عَادًا ٱلْأُولَى ﴿ وَأَنَّهُ اَهَلَكَ عَادًا ٱلْأُولَى ﴿ وَتَمُودَا فَا اللَّهَ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

واعلم أن عاداً كانت من أقوى القبائل فكانت تقتل القبائل وتسبي أموالها، قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا عَادُ فَأَسْتَكُبُواْ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَقَالُواْ مَنْ أَشَدُّ مِنَا قُوَةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَهُمْ هُو أَشَدُ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُواْ بِاَيْتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ [نصلت: ١٥].

واعلم أن عاداً بعث إليهم هود من أوسطهم شرفا وأعزهم نسبا، وكان هود فصيح اللسان قوي الجنان حتى لُقّب بخطيب الأنبياء،



وهود عليه لما بعث إليهم لم يجد من قومه إلا العناد والغزو لمن حولهم مع الفساد، فلما رآهم كذلك دعا عليهم فابتلاهم الله بالقحط، فرحل منهم ناس إلى مكة ليستسقوا، فطلعت ثلاث سحب بيضاء وصفراء وسوداء، فاختاروا السوداء؛ لتكون لهم عذاب، ولهذا تقدمت قبلها الريح العقيم، وللريح ملائكة لا يخرجون الريح إلا بمقدار إلا يوم إهلاك قوم عاد فخرجت الريح على الخزنة من غير مقدار، فاستمرت عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما، فكانت تحمل الجمل بين السماء والأرض وتحمل الأشـجار، وبعد أن أهلكهم الله بها صارت تدخل من أفواههم وتخرج أمعائهم من أدبارهم.

وأما هود ومن آمن معه فنجاهم الله تعالى ورجع هود إلى حضرموت فبقى هناك يعبد الله حتى مات، وله ابن يسمى هادون مات هناك أيضا.

ويقال: إن الريح حملت رجل من الأحقاف ووضعته في طرف نجد مما يلي جبلي آجا وسلمي، وذلك الرجل هو جبار بن صخر فوضعته على الأشـجار، ولم يمت فأخبر الناس عما حل بقومـه، ولما جاؤوا يستسقون إلى مكة أنشدت مغنية لهم تقول:

قد امسوا لا يبينون الكلاما

ألا يا قَيْل: ويحك قم فهيمن لعل الله يسقينا الغماما فيسقى أرض عاد إنّ عادا

والقَيْل: في لغتهم هو: الملك.

وقد كانت عاد تبنى القصور العظيمة الفخيمة والسدود العظيمة، وقد جاء في القرآن أن هوداً حذرهم من الإسراف في العمران فقال



لهم ﴿ أَتَبَنُونَ بِكُلِّ رِبِعٍ ءَايَةً تَعَبَّنُونَ ﴾، وقد ورد في الحديث: «من أشراط الساعة إذا تطاول رعاء البهم في البنيان»(١).

وبَيَّن القرآن الكريم أن عادا كفروا بالله فقالوا ﴿ قَالُواْ يَسْهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحُنُ لِكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [هـود: ٥٣]، بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحُنُ لِكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [هـود: ٥٣]، ثم بعد ذلك قام فيهم خطيبا، فتعجبوا من فصاحته وصبره، فقالوا للعوام: أتدرون بحال هذا الرجل فإنه لما عادى الأصنام رمته بالجنون، ولذا قال تعالى: ﴿إِن نَقُولُ إِلَا اعْتَرَىٰكَ بَعْضُ ءَالِهَتِنَا بِسُوَةٍ ﴾ [هود: ٥٤].

وبهذا تعلم أن الرسل أقوى الناس على الإطلاق وأصبرهم وأشبعهم فانظر إلى قول نوح يقول ﴿ وَٱتَّلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَنُوجٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ وَأَشَّلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَنُوجٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ وَأَشَّرَهُمْ وَاللَّهُ فَعَلَى اللّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا يَعَوَدُ إِن كَانَ كُبُرُ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذْكِيرِي بِعَاينتِ اللّهِ فَعَلَى اللّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ غَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُو عَلَى اللّهُ وَلَا لَيْكُونُ اللّهُ وَلَا لَيْكُولُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكِمُ وَعَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُولُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُكُمْ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُوكُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُوكُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُوكُ عَلَيْكُول

وتأمل قوله تعالى في وصف الريح أنها ﴿ تُكَمِّرُكُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾ [الاحقاف: ٢٥] فأمعن النظر في هذه الكلية.

قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَهِمْ قَالُواْ هَلَذَا عَارِضُ مُمْطِرُنَا بَلَ هُو مَا ٱسْتَغْجَلْتُم بِهِ ﴿ رِيحُ فِيهَا عَذَابُ أَلِيمٌ ﴾ [الأحقاف: ٢٤]، وقد بَيَّن القرآن الكريم أن عاد بلغت في الحضارة مبلغا لم يبلغه أحدٌ مثلها قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَكَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿ ﴾ إِرَمَ ذَاتِ ٱلْعِمَادِ ﴿ ﴾ ٱلَّتِي لَمْ يُخْلُقُ مِثْلُهَا فِي ٱلْبِلَدِ ﴾ [الفجر: ٦-٨]،

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب الاستئذان باب ما جاء في البناء.



وبهذا يتبين أن للعرب حضارة ومجداً وتفنناً في الأشياء، ولنا عودة في الكلام إن شاء الله تعالى.

قال تعالى: ﴿ كُذَّبَتُ عَادُّ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ عاد قبيلة من قبائل العرب البائدة، وكانت تسكن الأحقاف، وكانت شديدة القوة، أرسل الله إليهم هوداً فدعاهم إلى التوحيد فازدادوا كفرا ونفاقا، وبعد ذلك أرسلوا وفداً إلى مكة؛ ليستسقوا فأهلكهم الله بريح الدبور، وهي تهب من المغرب، ومرت ريح باردة على هود ومن آمن معه، ثم نزل إلى حضرموت ومات بها، وقيل: إنه عاد إلى مكة ومات بها والله أعلم.

قال تعالى: ﴿كُذَّبَتْ عَادُّ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ في الحقيقة إنما كذبوا هوداً، ولكن لما كانت دعوة الرسل كلهم واحدة صار من كذب رسولا فكأنما كذب للمرسلين.

قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ ﴾ أي: في النسب؛ لأن هوداً كان من قبيلة عاد، قال تعالى: ﴿أَلَا نَنْقُونَ ﴾ التقوى هي وصية الله للأولين والآخرين، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِثَبَ مِن قَبِّلِكُمْ وَإِيّاكُمْ وَإِيّاكُمْ وَإِيّاكُمْ وَإِيّاكُمْ وَاللَّهُ ﴾ [النساء: ١٣١]، وقال تعالى: ﴿ إِنِّ لَكُو رَسُولٌ آمِينٌ ﴾ أي: مرسل فيكم أمين على الرسالة ﴿ فَانَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴾ كرر الأمر بالتقوى زيادة في الحث عليها، وقيل: إن الأمر بالتقوى في الأولى في تقوى الشرك، وفي الثانية في تقوى المعاصى.

قسال تعالى : ﴿ وَمَا أَسْتَلُكُمُ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ لِنْ أَجْرِى إِلَّا عَلَى رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ عداء: ١٢٧] يعني: ما ثوابي إلا على الله الذي أرسلني إليكم.



قال تعالى: ﴿ أَنَبْنُونَ بِكُلِّ رِبِعٍ ءَاية ﴾ هذا توبيخ من هود لهم بأنهم يبنون القصور والبروج المشيدة حتى فوق الجبال ومرتفع الجبال الشامخة، فكانوا يبنون بيوتا عظيمة فخيمة، قال تعالى: ﴿ تَعَبَّتُونَ ﴾ أي: لأجل أن تعبثوا بمن مر عليكم، وقيل: إنهم اتخذوا بروجاً كبيرة وملؤوها بالطيور والبط والإوز وغير ذلك، قال تعالى: ﴿ وَتَتَخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَكُمْ تَعَلَّدُونَ ﴾ المراد بالمصانع قيل: القصور الشاهقة، وقيل: السدود، وقيل: القلاع، وعلى كل فاتخاذ هذه المصانع يدل على قوتهم.

أخرج ابن أبي حاتم بإسناده أن أبا الدرداء لما رأى ما حدث في دمشق من أبنية وتنظيم قام في المسجد وخطب بعد أن حمد الله وأثنى عليه قال: أما بعد فيا أهل دمشق أما تستحون.. تجمعون مالا، إنه كانت قبلكم أمم يجمعون فيوعون، ويأملون فينطقون، فأصبح أملهم غرورا، وأصبحت مساكنهم قبوراً، ألا إن عادا أمة ملكوا ما بين عدن وعمان، فمن يشتري مني ما ملكوا بدرهمين.

قال تعالى: ﴿ وَإِذَا بَطَشْتُهُ بَطَشْتُهُ جَبَّارِينَ ﴾ يصفهم الله بالقوة والجبروت، قال تعالى: ﴿ فَاتَّقُوا الله وَأَطِيعُونِ ﴾، ثم شرع هود يذكرهم بنعم الله عليهم ﴿ وَاتَّقُوا اللَّذِي آمَدُّكُم بِمَا تَعْلَمُونَ ﴾ أي: بالخير الذي تعلمونه، ثم ذكر تعالى ما أمدهم به فقال: ﴿ أَمَدَّكُم بِأَنْعَلِم وَبَنِينَ ﴿ آَبَا وَعَيُونٍ ﴾ وقيل: لها أنعام؛ لأنه يتنعم بصوفها ووبرها وشعرها، قال تعالى: ﴿ إِنِّ الْحَافُ عَلَيْكُم عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿ وَاللَّهُ عَلَيْنَا آ أَوْعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُن مِنَ الْحَافُ عَلَيْكُم عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿ وَالله الله عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ أَلَى الله عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَذَابَ الله عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَلَيْكُم عَذَابَ الله عَلَيْكُم عَذَابَ عَالَى الله عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَلَيْكُم عَذَابَ الله عَلَيْكُم عَذَابَ الله عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَلَيْكُم عَنَا الله عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْهُ عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَذَابَ عَالَهُ عَلَيْكُمُ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْهُ عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْكُم عَذَابَ عَلَيْنَا الله عَلَيْكُمُ عَذَابَ عَلَيْمُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُونَ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونُ عَلَيْكُمْ عَذَابُ عَلَيْكُونَ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونَا عَلَاكُ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونَا عَلَاكُونُ عَلَيْكُونَا عَلَاكُونُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونُ عَلَيْكُ

ٱلْوَعِظِينَ ﴾ يعني: أنهم قالوا لهود سواء نصيحتك وعدمها، وإنما قالوا هذا؛ لأن قلوبهم كانت قاسية أشد من الحجر، فالحجارة تلين وقلوبهم أقسى منها.

أخرج الإمام الطبراني في إسناده أنه قال: «أبعد القلوب عن الله القلب القاسي»، قيل: وما القلب القاسي؟ قال: الذي لا تؤثر فيه النصيحة.

وقد بَيَّن تعالى أن الآيات والنذر، بل المعجزات لا تنفع إذا لم يقدِّر الله إيمانهم؛ ولذا قال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَنَا نَزَّلْنَا ٓ إِلَيْهِمُ ٱلْمَلَيْكَ وَكُلَّمَهُمُ يَقَدِّر الله إيمانهم؛ ولذا قال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَنَا نَزَّلْنَا ٓ إِلَيْهِمُ ٱلْمَلَيْكِ وَكُلَّمَهُمُ الْمُوَقِينَ وَحَشَرُنَا عَلَيْهِمُ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُوْمِنُوا إِلَا أَن يَشَاءَ الله وَلَكِنَ أَكُثَرَهُمُ مَ يَجُهَلُونَ ﴾ [الأنعام: 111]، وقال تعالى: ﴿ قُلِ ٱنظُرُوا مَاذَا فِي ٱلسَّمَورَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا تُعْنِي ٱلْآيَاتُ وَالنَّذُرُ عَن قَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [بونس: 111]، قال تعالى: ﴿ قَالُواْ سَوَلَهُ عَلَيْنَا ٱلْوَعِظِينَ ﴾ [عندن أَوْعَظِينَ ﴾ [عندن أَوْعِظِينَ ﴾ .

قال تعالىي: ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكُنَّهُمُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ ﴾ أي: في إهلاك قوم عاد ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُؤْمِنِينَ ﴾، قال تعالى: ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴾.

تفسير الآية ١٤١ من سورة الشعراء

قال تعالى: ﴿ كُذَّبَتْ ثُمُورُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [الشعراء: ١٤١].

هذه هي عاد الثانية، وكانت مساكنها الحجر ما بين المدينة والشام، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ ٱصْحَابُ ٱلْجِرِ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [الحجر: ٨٠].

واعلم أن ثموداً كفروا بالله ورسوله، وكان لهم صنم يسمى صمودا، فأرسل الله إليهم صالحا، فدعاهم إلى الإسلام، ولما أراد النبي الله أن يغزو تبوك عندما بلغه تجمع الروم وعرب الشام لحربه سار من المدينة في جيش عظيم يبلغ تسعين ألفا، فلما بلغ ذلك الروم ارتجوا وخافوا، فوصل الله الى تبوك وجاءه الوفود سالمين طائعين.

ولما أراد الرجوع قال على: «إنكم ستمرون غداً على ديار قوم ثمود فلا تدخلوها إلا وأنتم باكون مقنعي رؤوسكم»، وهكذا ينبغي في كل محل نزل فيه العذاب ومثله وادي محسر، وهو الذي زنى فيه رجل بامرأة في الجاهلية، فنزلت عليهما نار من السماء فأحرقتهما، فكانوا يسرعون فيه حتى تحسر رؤوسهم، وأما ما يروى أن أصحاب الفيل أهلكهم الله فيه فذلك وهم، والصحيح أن أصحاب الفيل إنما أهلكهم الله عند المغمس قرب ديار بني عمار حول جبال كبكب ولم يدخلوا الحرم أصلاً.

تفسير الآيات ١٤١ ـ ١٥٩ من سورة الشعراء

قال تعالى: ﴿ كَذَبَتْ ثَمُودُ ٱلْمُرْسَايِنَ ﴿ اللهُ وَاللهُ مَا اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَ

لما ذكر تعالى قصة عاد وبيَّن مصيرهم وذكر العبرة في ذلك لعباده ذكر بعد ذلك قصة ثمود، وهم عاد الثانية، وأما الأولون فهم عاد لأولى، قال تعالى: ﴿ وَأَنَّهُ أَهَلَكَ عَادًا ٱلْأُولَى ﴿ وَأَنَّهُ أَهَلَكَ عَادًا ٱلْأُولَى ﴿ وَأَنَّهُ اللهُ عَالَى اللهُ عَالَى الله عالى اختار عبدا وهذا إخبار من الله على بما وقع لنبيه صالح، فإن الله تعالى اختار عبدا صالحا من أوسطهم نسبا وأشرفهم حسباً وأصطعهم محجة، ومع ذلك

ن كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٣/٢٧هـ.



كفروا به فحقت كلمة العذاب على الكافرين، وأنجى الله نبيه ومن معه من المؤمنين، وهذه القصص وإن وقعت لقرون قد خلت فقد قصها تبارك وتعالى؛ لأن فيها عبرة لمن اتعظ فكفار قريش وسائر بلاد العرب يذهبون إلى الشام في تجارتهم ويمرون على ديار ثمود في الحجر تلك آثارهم تدل عليهم فانظروا بعدهم إلى الآثار ولهذا لما ذكر تعالى القصص قال وللكافرين أمثالها.

وكان ثمود يسكنون الحجر وهو ما بين المدينة والشام، ويسمى الآن مدائس صالح، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدَ كُذَّبَ أَصْعَبُ الْمِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الحجر: ٨٠] والحجر هي ديار ثمود، ويطلق الحجر على العقل؛ لأنه يمنع صاحبه من كل قبيح، قال تعالى: ﴿ هَلَ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِبِّهٍ ﴾ [الفجر: ٥]، ويطلق الحجر على كل ما هو ممنوع محصن قال تعالى: ﴿ وَجِبُرًا ويطلق الحجر ويطلق الحجر على مجمع الثوب من الإنسان وتُسَمِّيهِ العوام (١) العُبَّ، قال تعالى: ﴿ وَرَبُنَيْبُ كُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُم ﴾ [النساء: ٢٣]، ويطلق الحجر على حجر إسماعيل وهو معروف، وأصله من البيت ولكن قريشا أخرجته من الكعبة لما قصرت النفقة.

ويطلق الحجر على المركوب فيقال: ركبت حجراً، ويطلق الحجر على الكلام القبيح، وللحجر معاني كثيرة، وما ذكرناه فيه كفاية.

وثمود طغوا وبغوا، ولما قام فيهم صالح داعياً اجتمعوا، وقالوا:

⁽١) أي: عوام مكة المكرمة.



أنت يا صالح كنا نرى فيك الرجل الخطيب الفصيح، وكنا نعد فيك الرجل العاقل الذي يحل المشكلات، وكنا نعد فيك الرجل الزعيم الذي نراك تقوم معنا... أصبحت سفيها وتخالف معتقدنا وآلهتنا، ضاع رجاؤنا فيك وخاب أملنا فيك، ولذا قال تعالى، ﴿ قَالُواْ يُصَالِحُ قَدْكُنُتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَنذَأَ أَنَنْهَ سِناً أَن تَعَبُدُ مَا يَعَبُدُ ءَابَ أَوْنَا وَإِنَّنَا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُوناً إِلَيْهِ مُرِيبٍ (اللهُ قَالَ يَنقَوْمِ أَرَءَيْتُمْ إِن كُنتُ عَلَى بَبّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَءَاتَكِني مِنْهُ رَحْمَةً فَمَن يَضُرُني مِن ٱللَّهِ إِنْ عَصَيْنُكُمُّ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرِ ﴾ [هـود: ٦٢ ـ ٦٣]، ثم أمرهم بالاسـتغفار فقال: ﴿ فَأَسْتَغْفِرُوهُ ثُكَّ ثُولُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبُ يَجِيبُ ﴾ [مود: ٦١]، فاجتمع الزعماء من قوم صالح، وقالوا: لا بد أن نجعل لصالح حدا لا يتجاوزه، وقالوا: نطلب منه أن يطلب من ربه أن يخرج لنا ناقة من هذه الصخرة، ونشترط أن نحلب كلنا منها ونشرب منها، فلما طلبوا منه ذلك طمع صالح في إيمانهم فطلب من ربه ذلك، فقال له إننى إن آتيتهم هذه الآية ولم يؤمنوا أخذتهم أخذ عزيز مقتدر، فنزل عليه جبريل وقال له: يقول لك ربك صم ثلاثة أيام، وإذا كان في اليوم الثالث فاخرج إلى بطن الوادي أنت وقومك، وصل لربك ركعتين، وابتهل لربك، وسيعطيك هذه الآية، فلما كان في اليوم الثالث نادي صالح على قومه فخرجوا إلى بطن الوادي ينتظرون هذه الآية، فلما خرجوا قام صالح وتضرع لربه، فتحركت الصخرة وانشقت فخرجت منها الناقة كما ينبت الزرع من الأرض، فبدا أولا سنامها وهكذا حتى خرجت كلها، فإذا هي ناقة عظيمة وخرجت وهي حامل حتى يشربوا من لبنها، فلما خرجت أنَّت أنين الثكلي فوضعت بفصيلها ويسمى سقياها، فنادى صالح على قومه وقال لهم: هاتوا أوانيكم... إلخ القصة، وهي مذكورة في التفاسير فانظرها.

تضسير الآيتين ١٥١ ـ ١٥٢ من سورة الشعراء

قول تعالى: ﴿ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّارَضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ [الشعراء].

هذا من كلام نبي الله صالح لقوم ثمود لما قام فيهم ناصحا ومذكراً وواعظاً؛ فقال: ﴿ وَلَا تُطِيعُوا اَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴾ وهذا مجاز عقلي؛ لأن الأمر لا يطاع، والأصل ولا تطيعوا المسرفين في أمرهم، والمسرفون جمع مسرف: وهو الذي تجاوز الحد إلى غيره، فتجاوز الحلال إلى الحرام، وتجاوز الإيمان إلى الكفر، وتجاوز الطاعة إلى المعصية، قال تعالى: ﴿ وَلَا تُطِيعُوا اَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴾ أي: لا تطيعوا المسرفين في أمرهم ﴿ اللَّذِينَ فِي الْمُرْضِ ﴾ أي: يرتكبون الفساد في الأرض فلا يذرون خيرا إلا هدموه، ولا صالحاً إلا عارضوا فيه، قال تعالى: ﴿ يُفْسِدُونَ ﴾ من الإفساد وهو التعدي ﴿ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ أي: ولا يتلبسون بالإصلاح، وهكذا المصلح وهو التعدي ﴿ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ أي: ولا يتلبسون بالإصلاح، وهكذا المصلح عين الصلاح ويرى الناس كلهم مفسدين.

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس بتاريخ ١٣٧٩/٣/٢٨هـ.



وابتلاء الكامل بالناقص أمر عظيم، وكم ابتلي الأنبياء والمرسلون والأولياء والصادقون بأناس يسفهونهم ويسبونهم، ولكن هل هذا يضرهم؟ لا بل يكون سبباً لرفعة درجاتهم، ويكون دليلا واضحا على أنهم كاملون. وَإِذَا أَتَتَكَ مَذَمَّتي مِن ناقِصٍ فَهِيَ الشَهادَةُ لي بِأَنِّي كامِلُ ومن اللطائف: أنه إذا جلجل الرعد نبحت الكلاب عليه من الأرض، قال الشاعر:

لا يضر السحاب نبح الكلاب

فهؤلاء الذين يشتمون العلماء وينتهكون أعراض الأنبياء والمرسلين في الحقيقة ما جنوا إلا على أنفسهم، وقد سمع الإمام جعفر الصادق أن رجلا تكلم عليه فبلغ إليه ذلك فاشترى رُطباً من أحسن الرطب، ووضعه في وعاء، وغطاه، وأرسله إليه، وكتب فيه أهديت إلينا حسناتك فهذا جزاء هديتك، فلما وصل إليه خجل الرجل وسار إلى عنده، فلما دخل عليه وجد نعله تحت الباب فأخذها ودخل إليه، وقال: إني جئتك معتذرا، وهذه نعالك فاضربني بها، فقال: هون من هذا.. نحن أهل.

والمفسد يرى فساده صلاحا، والسبب في هذا انعكاس مرآة القلب يرى الباطل حقا والحق باطلا، ويرى الصلاح فسادا والفساد صلاحا، ولذا جاء في الأدعية النبوية: اللهم أرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه، وأرنا لباطل باطلا وارزقنا اجتنابه.

وأكثر الناس أعداء أعلاهم مقاما، وأكثرهم حسدا أفضلهم عند مه رتبة؛ ولذا قال تعالى، ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِي عَدُوًّا شَيَعِلِينَ ٱلْإِنسِ



وَٱلْجِنِّ ﴾ [الأنعام: ١١٢] فانظر كم عدد شياطين الإنس والجن، وقال الإمام أبو حنيفة: (إذا كثر أعداء المرء وحساده كان ذلك دليلا على فضله ورفعة قدره عند الله)

إِن يَحسُدوني فَإِنّي غَيرُ لائِمِهِم قَبلي مِنَ الناسِ أَهلُ الفَضلِ قَد حُسِدوا فَدامَ ليي وَلَهُم ما بي وَما بِهِمُ وَماتَ أَكثَرُنا غَماً بِما يَجِدُ

ونبينا ﷺ كم أوذي في الله؛ فقد جعل الفرث على فراشه، وكسرت رباعيته، وشج رأسه، وسقط في حفرة حفرها له عامر الأوسى فسقط فتأذى من يده وبقى أياما يشتكى، وقيل: له إنه ساحر ومجنون، قال تعالى: ﴿ وَقَالُواْ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ [العجر: ٦]، وقال تعالى : ردا عليهم ﴿ وَمَا هُوَ بِقُوْلِ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَّا نُؤْمِنُونَ ١٠٠ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنَّ قَلِيلًا مَّا نَذَّكُّرُونَ ﴾ [الحاقة: ٤١ ـ ٤٦]، وقال تعالى وقد أقسم بالقلم والملائكة الكاتبين بــه ﴿ نَ أَلْقَالِم وَمَا يَسْطُرُونَ ١٠ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونِ ﴾ [القلم: ١ - ٢] فتولى الله تعالى الذُّبُّ عنه والرد على أولئك الذين يشتمونه، وقال له عمه أبو لهب: تبا لك ألهذا جمعتنا، فسكت على عمه من فوق سبع سماوات وأنسزل ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۞ مَا أَغْنَىٰ عَنْـهُ مَا لُهُۥ وَمَا -كَسَبَ أَن سَيَصْلَى نَازًا ذَاتَ لَهُ إِن وَأُمْرَأَتُهُ, حَمَّالَةُ ٱلْحَطْبِ أَن فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مُّسَدِ الله المسد]، وقالوا: لقد بغضه ربه وطرده ولذا قطع عنه الوحى فنزل عليه قوله تعالىي: ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ٣ ۖ وَلَلْأَخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ ٱلْأُولَىٰ اللَّ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ اللَّهِ الضحى]، فقال ﷺ: «إذاً لا أرضى بأحد من أمتى في النار» فنزل عليه جبريل وقال له: «إن ربك يقرؤك السلام، ويقول لك: إنه إذاً لا يسيئك في أمتك»، فانظر كيف ما TO THE

قيل في سيد المرسلين، واليوم لو قيل لأحد: أنت كذا لغضب، وقال: مثلي يقال فيه كذا، فمن تكون أنت!! فهذا سيد المرسلين وهذا رب العالمين نسبوا إليه الصاحبة والولد.

قال الإمام الجنيد: لما كان الأولياء والعلماء هم الذين اصطفاهم من عباده سلط عليهم البلاء والخلق؛ لئلا يأنسوا بغير الله فلا يكون لهم التجاء إلا إلى الله؛ فهذا تنفير لهم من الخلق إلى الحق.

قال تعالى ﴿ وَلا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسَرِفِينَ ﴿ اللَّهُ الْأَرْضِ وَلا عَلَى اللَّهُ الْأَرْضِ وَلا يَصْلِحُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّمُلْ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّلْمُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّا

وهؤلاء في سبهم للأنبياء إنما يسـجلون في صفحات التاريخ قدر الأنبياء ورفعتهم.

قال تعالى: ﴿ مَا أَنْتَ إِلَّا بَثَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِثَايَةٍ إِن كُنْتَ مِنَ ٱلصَّلِاقِينَ ﴾، هذه شبهة دائمة تعلق بأذهان الأمم الماضية، وسرت إلى هذه الأمة عند بعثته على وهي أنهم ظنوا أن البشرية تنافي النبوة، ويريدون الرسول أن يكون ملكا، وهذا خطأ؛ لأن النسبة لازمة بين المرسل والمرسل إليه كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ المُبْبَيِنَ لَمُمّ ﴾



[ابراهيم: ١]، وقال ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْهُوهِمْ يَتُلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَتِهِمْ ءَايَتِهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِنْبُ وَالْحِصْمَةُ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِى طَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ [آل عمران: ١٦٤]، فلو كان أهل الأرض ملائكة لناسب أن يكون الرسول ملكا؛ فقوم صالح يظنون أن البشرية تنافي النبوة، قال العلماء لما رأوا صالحاً يأكل معهم ويشرب وينام كذبوه، ولذا قال العلماء أقل الناس انتفاعاً بالعالم أهل بيته؛ لأنه إذا غضب قالوا هذا هكذا.. يشاهدون بشريته، ولذا قال سيدنا عبدالقادر الجيلاني: والله إن الكفار ما رأوا رسول الله على قال تعالى: ﴿ وَتَرَنّهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ [الأعران المحقور، وقالوا له: يتيم أبي طالب.

قال العلماء: والمريد إذا نظر إلى بشرية الشيخ لم ينتفع به، وإذا نظر إليه بعين التعظيم انتفع به؛ لأن العلم رابطة بين قلب المريد والشيخ، ولهذا لما صحب موسى الخضر ﴿قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلَ أَتَبِعُكَ عَلَىٓ أَن تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِمَتَ رُشَدًا ﴾ [الكهك: ٦٦].

قال تعالى : ﴿ مَا أَنتَ إِلَّا بَثَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِثَايَةٍ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّلِدِقِينَ ﴿ قَالَ هَائِهِ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّلِدِقِينَ ﴿ قَالَ تعالى: هَنذِهِ - نَاقَةٌ لَمَّا شِرْبُ يَوْمِ مَعْلُومِ ﴾ ، قال تعالى: ﴿ وَلَا تَسَتُوهَا بِسُوءٍ فَيَا أُخُذَكُمُ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿ فَلَكُو شِمْ فَقَرُوهَا فَأَصَّبَ حُواْ نَادِمِينَ ﴾ .

تفسير الآيات ١٦٠ ـ ١٧٥ من سورة الشعراء

لما ذكر تعالى قصة إبراهيم وذكر بعدها قصة عاد وثمود ذكر على من بعد ذلك قصة لوط على واعلم أن هذه القصص ذكرها الله تعالى تباعا لما فيها من العبرة والادكار، فالإنسان يعتبر بها ويتذكر قال تعالى: ﴿ وَكُلًا نَقُصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَآءِ الرُّسُلِ مَا نُثَيِّتُ بِهِ عَوْادَكَ ﴾ [مود: ١٢٠]، وإذا كان فواده الشريف وهو سيد الأفئدة على الإطلاق يزداد ثباتا ويقينا فأفئدتنا أحق بذلك عند سماع القصص، وهذا أصل أصيل في طلب قراءة القصص والتواريخ وقصص الصالحين؛ للتأسي والاقتداء بهم، وقال تعالى: ﴿ نَحَنُ

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٤/٥هـ



نَقُشُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ ﴾ [يوسف: ٣]، فقصص القرآن أحسن القصص على الإطلاق ولا شك في ذلك؛ لما اشتمل عليه من دقة المغزى ومع علو كعب قصص القرآن وجد في الإسلام من يعدل عنه إلى قصص مكذوبة وكتب مكذوبة محشوة بالأباطيل، وإن لنا في القرآن لغنى عنها؛ ففيه غنى وذكرى ﴿ إِنَ فِي ذَلِكَ لَذِكَرَى لِمَن كَانَ لَهُ, قَلْبُ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ [ق. ٢٧].

قال تعالى: ﴿ كُذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ أما لــوط فهو ابن هاران ابن آزر، وهو ابن أخى إبراهيم، وقد تربى لوط فسى بيت إبراهيم وتخلق بأخلاقه، ثـم بعثه الله تعالى نبياً من بيت إبراهيم، وأرسله إلى خمس قرى عاصمتها سدوم، وسكانها خمسمائة ألف سوى سكان القرى الأخرى، فخرج لـوط يدعوهم إلـى توحيد الله أولاً، وثانيـاً إلى ترك المنكرات التي يرتكبونها، وكانوا يأتون بها من غير خوف من الله، فمنها أنهم كانوا يجلسون في الطرقات يؤذون من مر بالضحك، وربما ضربوه وأخذوا ماله، ومنها أنهم إذا جلسوا في مجلسهم يتضارطون ويضحكون فلا حياء ولا أدب، ومنها أنهم ينكحون الذكران من العالمين، وهذه هي مصيبة اللواط، وهم أول من ارتكبها، وكان ذاك بتعليم الشيطان أتاهم-في صورة أمرد جميل وكان يدعوهم إلى نفسه ثم بعد ذلك انتشرت فيهم، ففاعل هذه مطرود ملعون، أخرج الإمام النسائي في سننه أنه قال: «ملعون من عَمِلَ عَمَل قوم لوط ثلاث مرات كررها»(۱)، وهذه مصيبة كبرى، نسأل الله السلامة حتى أنه قد بلغ الحال أن الرجل يخاف على

⁽١) وأخرجه أيضاً أحمد في مسند عبدالله بن العباس ﷺ برقم ٢٩١٤. *



ولده أكثر من خوفه على بناته؛ لأن البنت محجبة في البيت بخلاف الولد، فنسأل الله أن يحفظنا ويحفظ ذرياتنا، ولا شك أن هذه المصيبة قد وقع بسببها وبسبب الشرك بالله البلاء على قوم لوط، فأرسل الله عليهم حجارة من السماء فجعلهم حصيداً، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا عَلَيْهَا صَافِلَهَا وَأَمْطَرُنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِن سِجِيلِ مَنضُودٍ ﴾ [هود: ١٨]، جَمَلَنَا عَلِيهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرُنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِن سِجِيلِ مَنضُودٍ ﴾ [هود: ١٨]، ثم قال تعالى: ﴿ مُسَوَّمَةً عِندَ رَبِكَ وَمَا هِي مِن الظَّلِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾ [هود: ١٨] يقول تعالى لا تظنوا أن هذه العقوبة خاصة بقوم لوط، بل أن من عَمِلَ عَمَل هؤلاء القوم فليست عليه ببعيدة، فهذا تهديد عظيم فكل ما أنزله الله من العذاب على الأمم المتقدمة لا يبعد نزوله على من عَمِل عَمَلهم من هذه الأمة.

قال تعالى: ﴿ كَذَبَتْ قَوْمُ لُوطٍ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ والمراد أنهم كذبوا لوطاً ولكن لما كان الأنبياء والمرسلون دعوتهم إلى التوحيد وهي دعوة واحدة وهي الدعوة إلى التوحيد فمن كذب واحدا فكأنما كذبهم أجمعين.

وكان قوم لوط من أهل الشام في قرى خمسة يقال لعاصمتها سدوم، وهناك بحيرة تسمى حتى اليوم بحيرة لوط، أما لوط فهو لوط بن هاران بن آزر، تربى في بيت إبراهيم وتخلق بأخلاقه، وأنزل الله عليه الوحي وهو في بيت إبراهيم، فسار إلى قومه ونهاهم عن المنكرات التي يعملونها فمنها اللواط، فإذا وطئ الذكر الهتز العرش وارتجت السماء، وبيّن تعالى أن هذه العقوبة لا تختص بقوم لوط بل إنها تقع لمن عمل عملهم وكثر سوادهم من هذه الأمة، ولذا قال تعالى: ﴿وَمَا هِيَ مِنَ الطَّلِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾ [مود: ١٨]، وفي حديث



الطبراني قال رسول الله ﷺ: «ملعون من وقع على بهيمة، ملعون من عَمِلَ عَمَل قوم لوط، قالها رسول الله ﷺ مراراً ثلاثاً في اللوطية»(١)؛ زيادة في التحذير والتنفير.

وأول من ارتكبها على الإطلاق هم قوم لوط، وأول من دلهم عليها هو الشيطان، جاء في صورة رجل أمرد جميل فدعاهم إلى نفسه.

ويكفي أن فاعل هذه الفاحشة يكون ملعونا على لسان رسول الله على.

وإنما أهلك الله قوم لوط من أجل الشرك مع هذه المعاصي، ونحن لم نقل إن فاعل هذه الفاحشة كافر؛ لأن أهل السنة والجماعة لا يكفرون أهل الكبائر، وإنما يهددون ويعزرون، فالتعذيب بالخلود في النار شيء، وكون العاصي يعذب بما يعذب به الكافر شيء، فلا يستلزم قولنا: إن فاعل هذه المعصية يحشر مع قوم لوط أنه يخلد في النار، وهذا مذهب أهل السنة والجماعة، خلافاً للمعتزلة القائلين: إن مرتكب الكبيرة يكفر، وأما أهل السنة والجماعة فلا يقولون بكفره ولكنه يستتاب، وأما كونه يعذب بشيء مما يعذب به الكفار فلا يستلزم تخليده في النار.

وكل نبي ورسول يحذر أمته أن يقع بهم من البلايا ما وقع بأهل الأمم السابقة، وكل واعظ ومذكر يحذر من يقع في شيء من المعاصي بأن يقع به ما وقع بمرتكبها من أهل الأمم الماضية، ولكن لا ينافي أنه

⁽١) أخرجه أحمد في مسند عبدالله بن العباس برقم ٢٩١٤.



يعذب بشيء مما يعذب به الكفار، نعم من ارتكب كبيرة يعتقد حلها فهذا كافر، قال صاحب منظومة جوهرة التوحيد اللقانى:

وَمَــنْ لمعلــوم ضــرورةً جَحَدْ مِنْ ديننــا يُقْتَلُ كُفْــراً ليسَ حدْ ومثلُ هذا مَنْ نَفَى لِمُجْمع أو استباحَ كالزنا فلتَسْمَع

ولا تكون الصغائر مثل الكبائر؛ لأن الصغائر تكفَّر بالوضوء وغيره، وهي جمع صغيرة، والصغيرة هي التي لم يرد فيها وعيد شديد، قال تعالى: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَآبِرَ مَا نُنْهُونَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمُ سَيِّعَاتِكُمُ ﴾ [النساء: ٣١]، قال صاحب منظومة جوهرة التوحيد:

ثم الذُّنُوبُ عندَنَا قِسْمَانِ صغيرةٌ كبيرةٌ فالثاني ولا انتقاض إنْ يعلْ للحال لَكِنْ يَجِلُّهُ تُوبِةً لَمِنَا اقْتَرَفْ وَفِي الْقَبُولِ رَأْيُهُمْ قَلْهِ اخْتَلَفْ

منه المتابُ واجبُ في الحالِ

وقال آخر:

ثم انتهی مما أتی ثم اعترف إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف

یا من جنی ثم اعتدی ثم اقترف ابشر بقول الله في تنزيله

فالكبيرة ما توعد الشارع عليها بوعيد شديد، وذكر إلى أمهاتها فمنها السحر والزنا وقذف المحصنات الغاف لات المؤمنات، والكبائر كثيرة أنهاها بعضهم إلى سبعين، وبعضهم إلى سبعمائة، أما الشرك فهو الخروج عن دائرة الإسلام بالكلية، والمداومة على الصغائر تدعو إلى الكبائر، والمداومة على الكبائر تدعو إلى الشرك، ويدل لهذا: «إن نصدق يهدي إلى البِّر، وإن البِّر يهدي إلى الجنة، وإن الكذب يجرُّ إلى



الفجور، وإن الفجور يجر إلى النار، ولا يزال الرجل يكذب حتى يكتب عند الله كذابا».

وأما استحقار الكبيرة فإن استحقرها مستحلاً لها فهذا كفر، وأما إذا استحقرها لطغيانه غير مستحل لها فلا يكفر، والإصرار على الصغيرة كبيرة، والمداومة على الكبيرة يضاعف عقابها ويجر إلى الشرك وليس عين الشرك... إلخ ما قال. اهـ.

تابع لتفسير الآيات ١٦٠ ـ ١٧٥ من سورة الشعراء

يذكر الله تبارك تعالى في هذه الآية المباركة قصة لوط وقومه، ولوط هو نبي الله ورسوله ابن هاران، وهو كان في بيت إبراهيم، ونشأ عنده، وهو ابن أخيه، وارتضع في حجره، ونشأ نشأة صالحة، فأرسله الله تعالى إلى قومه، وهم خمس مدائن، وسكان عاصمتها سدوم خمسمائة ألف، وكانوا قوما كافرين يرتكبون المعاصي والمنكرات، فمن ذلك: إنهم كانوا يتضارطون في المجلس وهم يضحكون، وهذا لا يليق

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٤/٦هـ.



ولا يفعله إلا من لا مروءة له ولا حياء، ومنها إنهم كانوا يجلسون على الطرقات ويؤذون من مر، ومنها إنهم كانوا يأتون الذكران من العالمين، وهذا حرام، وتركوا النساء اللاتي خلقهن الله للنكاح وللتناسل، وإذا أتى الذكر الذكر اهتز عرش الرحمن، وغضبت ملائكة السماء، وعرض ذلك الفاعل نفسه للعن، ومن هذا الذي يحب أن يعرض نفسه للعن رسول الله على كما ورد عنه أنه قال: «ملعون من عَمِلَ عَمَل قوم لوط، وكررها ثلاثاً»(۱).

وقد أهلك الله هـؤلاء القوم الذين يعملون هذه الفاحشة، فقلب قراهم أسفلها أعلاها، ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَاحِجَارَةً مِن سِجِيلِ ﴾ أي: نار ﴿مَنضُودِ (اللهُ مُسَوَّمَةً ﴾ أي: معلومة ﴿عِندَ رَبِكَ وَمَا هِمَ مِنَ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ أي: فاعِلِي هذه المعصية ﴿بِبَعِيدٍ ﴾ [مود: ٨٣].

قال تعالى : ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ لما كذبوا لوطاً في دعوته، وكانت دعوة لوط إلى التوحيد الذي هو دعوة المرسلين، كانوا كأنهم كذبوا جميع المرسلين.

والرسول هو إنسان ذكر حر أوحي إليه بشرع وأمر بتبليغه، والواجب للرسل: الصدق والأمانة والتبليغ والفطانة، ومستحيل أضدادها، وجائز في حقهم كل ما لا ينقص من قدرهم كالمرض الخفيف.

قال تعالى: ﴿ وَمَا آَسْتَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ [الشعراء: ١٦٤] في هذا دليل على

⁽١) أخرجه أحمد في مسند عبدالله بن العباس رقم ٢٩١٤.

أن العلم الشرعي الضروري لا يجوز أخذ أجرة عليه، ولذا قال الله الله العلم الشرعي علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار»(١).

قال تعالى: ﴿ أَتَأْتُونَ ٱلذُّكُوانَ ﴾ أي: المرد ﴿ مِنَ ٱلْعَلَمِينَ ﴾، وأرشدهم إلى ما هو صواب فقال: ﴿ وَيَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَيُّكُم مِّنْ أَزَوَجِكُمْ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ أى: متجاوزون من الحلال إلى الحرام، وكان للوط زوجة وبنتان، فأما - البنتان فكانتا مؤمنتين، وأما زوجته فكانت تظهر الإسلام وتبطن الكفر، ولذا لما جاء الملائكة الكرام إلى لوط في صورة شباب مرد حسان خرجت امرأته وأخبرت قومه بأن عند لوط شـباب مرد حسان، فجاؤوا مسرعين إلى بيت لوط، وأرادوا الهجوم على بيته ليفعلوا الفاحشة بالملائكة الكرام فقال لهم لوط ﴿ إِنَّ هَلَوْلاَء ضَيْفي فَلا نَفْضَحُونِ ﴾ [الحجر: ٦٨]، ثم قال لهم: ﴿ هَنَوُلآء بَنَاتِيٓ ﴾ [الحجر: ٧١] والمراد ببناته نساء أهل بلده؛ لأن النبي أب الأمته، فقالوا لــه ﴿ قَالُواْ لَقَدُ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقِّي ﴾ [هرد: ٧٩] فسمع جبريل المحاورة التي بينه وبين قومه، فنادى على لوط فقال نه: ﴿ قَالُواْ يَنْلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ ﴾... الآية [هـود: ٨١]، ثم ضرب جبريل بجناحيه هؤلاء القوم فعميت أبصارهم، ثم لما أظلم الليل وساد السكون سرى لوط هو وزوجته وبنتاه، فلما خرجوا من البلد سمعوا رجة عظيمة، فالتفتت زوجته فرأت نارا نازلة من السماء، فجاءها نصيبها وهلكت محلها، وأنجى الله لوطاً وبنتيه، وكان إهلاكهم أن أمر الله جبريل أن يضع جناحه تحت قرى لوط ويرفعها حتى سمع أهل السماء

١) أخرجه أبو داود في كتاب العلم باب كراهية منع العلم برقم ٣٦٥٨، وأخرجه غيره أيضاً.



أصواتهم ونباح كلابهم، ثم قلبها عليهم، وأمطر الله عليهم حجارة من سجيل، ولما خرج الملائكة من عند قوم لوط مروا على إبراهيم، وكان إبراهيم مكرما للضيف، فرحب بهم، وذبح لهم عجلا، فلما قدم لهم الطعام، قال: ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾، فبقوا ينظر بعضهم بعضا؛ لأن الملائكة لا يأكلون ولا يشربون، فهنا خاف إبراهيم منهم، فقالوا له: ﴿ إِنَّا أَرْسِلْنَا لَا يَوْمُ لُوطٍ ﴾ ليهلكهم الله، فصاح إبراهيم: ﴿ قَالَ إِنَ فِيهَا لُوطًا قَالُوا غَمْ أَعَلَمُ الله ، فصاح إبراهيم من أَنْ الْمَا الله الله الله ، فصاح أبراهيم منهم الله ، فصاح أبراهيم منهم .

اعمل لنفسك صالحا لا تكترث بظهور قيل في الأنام وقال فالخلق لا يرجى اجتماع قلوبهم لا بد من مثن عليك وقال

ومن هنا يعلم أنه ينبغي للوعاظ والمرشدين أن يتبرؤوا من المعاصي وأهل الشرك؛ لأن الحنيفية تحصر في أمرين: التبري من المعاصى والشرك.

قال تعالى: ﴿قَالَ إِنِّ لِعَمَلِكُمْ مِّنَ ٱلْقَالِينَ ﴾ أي: التاركين، قال تعالى: ﴿رَبِّ نَجِنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهِ فَنَجَيْنَهُ وَأَهْلُهُ وَأَهْلَهُ وَأَنْ اللَّهُ عَجُوزًا فِي ٱلْغَابِينَ ﴾ وهي امرأته التي ذهبت لقومه وأخبرتهم، قال تعالى: ﴿ إِنَ فَي ذَلِكَ لَهُ مَبْرَةً ﴾ ... الآية.

قال العلماء: وخيانة امرأة لوط وخيانة امرأة نوح إنما هو بإظهار الإسلام وإخفاء الكفر، وليست خيانتهم بالزنا؛ لأن امرأة النبي لا تكون زانية أبداً. اهـ.

تفسير الآيات ١٧٦ ـ ١٩١ من سورة الشعراء

هذه آخر قصة ذكرها تعالى في سورة الشعراء وهي قصة أهل الأيكة، والأيكة في اللغة هو الشجر الملتف بعضه على بعض، وتسمى الغابة والغيضة، وفي الأيكة الليكة.

وكان هؤلاء الذين أرسل إليهم شعيب كانت لهم غيضة يتظللون بها وبجوارهم أهل مدين، وكان شعيب من أهل مدين، ولم يكن من أهل

١١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٤/١٣هـ.



الأيكة؛ ولذا قال تعالى : ﴿إِذْ قَالَ لَمْمُ شُعَيْبُ أَلَا نَتَقُونَ ﴾ ولم يقل أخوهم كما قال: ﴿وَإِلَىٰ مَدَّيْنَ أَخَاهُمُ شُعَيْبًا ﴾ [الأعراف: ٨٥]، ولكن بعث إلى الفريقين. ويجوز أن يبعث النبي إلى قومه وجيرانه، ولكن لا يجوز أن يبعث النبي إلى الناس كافة، ولذا قال: «وبعثت إلى الناس كافة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة»(١).

وشعيب على يلقب بخطيب الأنبياء؛ لأنه كان يقف في قومه فيخطب اليوم واليوم واليومين من طلوع الشمس إلى غروبها، وعاش شعيب من العمر ثلاثة آلاف سنة، ويقال: إنه أطول الأنبياء عمراً، وليس بينه وبين إبراهيم إلا زمن يسير، وأدرك موسى وأعطاه عصاه وزَوَّجه بنته، وليما بعثه الله إلى أهل الأيكة أرادوا أن يقتلوه فقال بعضهم: ﴿وَإِنَّا لِمَن فِينَا صَعِيفًا وَلُولارَهُ لُكَ لَرَمَنكُ ﴾ [هـود: ٩١]، ولما أيس من إيمانهم قال: ﴿ وَيَنقُومِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَئِكُمُ إِن عَمِلُ سَوْق تَعْلَمُون مَن يَأْتِيهِ عَذَاتُ يُحْزِيهِ وَمَن هُوكَذِبُ وَأَرْتَيقِبُوا إِنِي مَعَكُمُ رَقِيبُ ﴾ [هرد: ٣٣]، وقام يصلي، وكان إذا ولى يبكي، وللدمع في خديه خط، ولذا قال تعالى حكاية عنه: ﴿ قَالَ صَلَى يبكي، وللدمع في خديه خط، ولذا قال تعالى حكاية عنه: ﴿ قَالَ يَعْوَمِ أَرَءَيْتُم إِن كُنتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِن رَبِي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنَ أُمَالِفَكُمُ إِلَى مَا أَنْهَمُ وَاللّهُ عَلَيْهِ تَوَكَلْتُ وَإِلّا اللّهُ عَلَيْهِ تَوكُلْتُ وَإِلَيْهِ مَا أَنْهَمُ اللّهُ عَلَيْهِ تَوكُلُتُ وَالّتِهِ عَذَا اللهُ عَلَيْهِ تَوكُلْتُ وَإِلَيْهِ عَنَا أَمَا تَرك ما بيننا وبينك من الشقاق، مات الأولاد والأولاد والأحفاد والأحفاد والأحفاد والأحفاد

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة باب قول النبي ﷺ: (جعلت لي الأرض مسجداً وترابها طهوراً) برقم ٤٣٨.



قال تعالى: ﴿ إِنِّ لَكُمْ رَسُولُ ﴾ أي: مرسل من الله ﴿ أَمِينٌ ﴾ يعني: لا أخونكم أبدا، وكل نبي مسجل رسالته وأمانته، قال تعالى: ﴿ فَأَتَّقُواْ اللهَ وَأَطِيعُونِ ﴿ اللهِ وَمَا أَسْتُلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ لِذَ أَجْرِى إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ وهذا دليل على أن الأنبياء والرسل اتفقت دعوتهم على أن التوحيد هو أول دعوتهم، وعدم أخذهم الأجرة على ذلك.

واعلم أن التبليغ إنما هو للأنبياء والمرسلين، أما الشياطين فليس لهم تبليغ، وإنما لهم وسوسة، قال تعالى: ﴿ وَإِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ اللهِم وَالْمَا لَهُمْ وَاللَّهُمُ لَلْمُ لَكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ [الأنعام: ١٢١].

قال تعالى: ﴿ أَوْفُوا ٱلْكَيْلَ وَلَاتَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُخْسِرِينَ ﴾ كان قوم شعيب يطفف ون المكاييل، وكان أهل المدينة بهذه الصفة، فلما قدم عليهم رسول الله على أول ما نزل عليه قوله تعالى: ﴿ وَيَلُ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴾ ٱلَّذِينَ إِذَا كَالُوهُمْ أَو وَرَنُوهُمْ يُحْسِرُونَ ﴾ ألا يَظُنُ أُولَتِهِ أَوَلَ مَا نَوْلُ عَلَيهُ أَو وَرَنُوهُمْ يُحْسِرُونَ ﴾ ألا يَظُنُ أُولَتِهِ أَوْلَتِهِ أَنَّهُم مَعْونُونَ ﴾ [المطففين: ١-٦] فتابوا وكانوا



أحسن الناس مكيالا، وفي هذا أصل أصيل على أنه ينبغي للناظر أن يهتم بالمكاييل فيختمها حتى لا ينقص منها ولا يرزاد، وفي الحديث أنه على قال: «ولا نقص قوم المكيال والميزان إلا ابتلاهم بالبلاء وقلة المطر»، قال تعالى: ﴿ وَلَا تَبَّخُسُوا النّاسَ أَشْيَاءَهُمُ وَلَا تَعْثَوْا فِي الأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾، وقال تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا الّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلّةَ الْأَولِينَ ﴾ والمراد بالجبلة الأمم السابقين، فالضمير يعود على الجبلة، ويجوز أن يكون على تقدير مضاف أي: واتقوا الذي خلقكم وخلق الجبلة الأولين؛ فالجبلة الأمم السابقين كما قال تعالى في سورة يس ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَ مِنكُمْ جِيلًا كَثِيرًا أَفَلَمُ السابقين كما قال تعالى في سورة يس ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَ مِنكُمْ جِيلًا كَثِيرًا أَفَلَمُ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ إلى آخر ما قال.

تفسير الآيات ١٩٢ ١٩٧ من سورة الشعراء

قول تعالى ﴿ وَإِنَّهُ لَنَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ فَإِنَّهُ لَنَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ فَأَلَهُ الْأَوْمُ الْأَوْمُ الْأَمْدِدِينَ اللهُ عَلَى اللهُ ا

انتهت القصص التي بينها تعالى في هذه السورة المباركة، وهذه الآيات فيما يتعلق بالقرآن وتنزيله، وأنه كلام قديم لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

قال تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ ، ﴾ أي: القرآن ﴿ لَنَنزِيلُ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ أي: أنزله الله تعالى إليه وأوحاه إليه ﴿ نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴾ وهو جبريل عَيْ ، وإنما سمي الروح؛ لأنه مقدس ومطهر، فمن أجل ذلك قيل: له الروح ، والأمين معناه الذي لا يخون أبدا فمن أجل ذلك قيل: له الروح الأمين ﴿ وَإِنَّهُ لَنَازِيلُ ﴾ أي: نزل من ﴿ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴿ اللهُ عَلَى حسب الوقائع والأحوال ﴿ ٱلرُّحُ ٱلْأَمِينُ ﴾ أي جبريل، قال تعالى: ﴿ قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِجَبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ مِلَى يَايَدِ وَهُدًى وَبُشْرَكَ عَدُوًّا لِجَبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ مِلَى أَلَهِ مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ كَيْدِ وَهُدًى وَبُشْرَكَ عَدُواً لِمَا بَيْنَ كَيْدِ وَهُدًى وَبُشْرَكَ عَدُوًّا لِجَبْرِيلَ فَإِنَّهُ فَرَالَهُ عَلَى قَلْمِكَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ كَادَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَكَ عَدُواً لِجَبْرِيلَ فَإِنَّهُ فَرَالَهُ عَلَى قَلْمِكَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ كَادَةٍ وَهُدًى وَبُشْرَكَ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ كَا يَدِي وَهُدًى وَبُشْرَكَ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا عَلَيْكَ إِلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكَ إِلْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٤/١٩هـ.



لِلْمُؤْمِنِينَ اللهُ مَن كَانَ عَدُوًّا لِلَهِ وَمَلَتَهِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَ ٱللّهَ عَدُوُّ لِلْكَيْفِرِينَ ﴾ [البقرة: ٩٧ ـ ٩٨].

وقد مرّ سيدنا عمر الله بمدارس اليهود، وكانت لهم مدارس يأوي إليها الأحبار واليهود، فلما مر بمدرسة فيها عبدالله بن سبأ، قال عبدالله: هلم يا عمر نسالك، فجاء إليه، فقال له عبدالله: من الذي نزل بالوحي على صاحبكم فقال له عمر: جبريل، فقال عبدالله: ذاك عدونا لو كان ينزل على صاحبك إسرافيل أو ميكائيل لآمنا، قال: ولم ذاك؟، فقال: ينزل على صاحبك إسرافيل أو ميكائيل لآمنا، قال: ولم ذاك؟، فقال: لأن ميكائيل يأتي بالرحمة، وجبريل يأتي بالصيحة والعذاب، فقال عمر: ﴿ مَن كَانَ عَدُوًّا لِلّهِ وَمَكَتَمِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبِيلَ وَمِيكُلُ فَإِنَ الله عَدُوًّا لِلله بن سبأ فنزل قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِللهِ بن سبأ فنزل قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِلهِ مَصَدِقًا لِمَا بَرْكَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُثْرَكِ اللهِ اللهُ اللهُ وَمُكَتِ وَرُسُلِهِ وَجَبِيلَ وَمِيكُلُ فَإِنَ اللهِ مُصَدِقًا لِمَا بَرْكَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُثْرَكِ اللهُ عَدُوًّا لِللهُ وَمَلَتَهِ وَمُدَى وَرُسُلِهِ وَجَبِيلَ وَمِيكُلُ فَإِنَ اللهِ عَمُولًا لِللهُ مَصَدِقًا لِمَا بَرْكَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَكِ اللهُ ا

قال تعالى: ﴿إِنَّهُۥ لَقَوْلُ رَسُولِ كَرِيهِ ۚ ۚ فَأَوْ عِندَ ذِى ٱلْعَرَشِ مَكِينِ ۚ أَمُطَاعِ ثُمَّ ۚ أَمَم أَمِينِ ﴾ [التكوير] فهذه الأوصاف كلها في جبريل ﷺ.



أم خفياً أم يشق شقاً (۱)» قالوا: بل يشق شقاً، ثم قال لهم: «الحيا إن شاء الله (۲)» فأمطرت السماء حالًا كمثل أفواه القرب، ثم قام رجل قال بأبي وأمي أنت يا رسول الله ما رأيت رجلا أفصح منك» رواه ابن كثير (۳).

وجبريل نـزل باللغة السـريانية والعبرانيـة وما نـزل بلغة أفصح من لغة القرآن، قـال تعالى: ﴿ وَإِنّهُ لِغِي زُبُرِ ٱلْأَوّلِينَ ﴾ ليـس معنى هذا أن الكتب المتقدمة احتوت على معاني القـرآن لا، إنما المعنى أن القرآن احتوى على ما في التـوراة والزبور والإنجيـل والصحف وزاد عليها، وجاء مصدقاً لما فيها ومؤيداً لما فيها من الدعوة إليه وهي جاءت بالتوحيد، قال تعالى: ﴿ وَإِنّهُ ﴾ أي: القـرآن أي: الإخبار بتنزيله ﴿ لَفِي زُبُرِ الْأَبِينَ ﴾ الزبر معناها الكتب السـابقة، والزبور هو الكتاب المنزل على الأنبياء المتقدمين، قال تعالى: ﴿ أَوْلَا يَكُن لَمُ الله عني: قريش ﴿ عَلهُ أَن يَعْلَمُهُ ﴾ يعني: قريش ﴿ عَلهُ أَن يَعْلَمُهُ ﴾ يعني: يعلـم صدقـه ﴿ عُلمَ تَوُّ ابنَي إِسْرَةِ يل ﴾ فعبدالله بن سـلام من أعظم علمائهم ومع ذلك لما صدق بالرسول وآمن به قال: والله إني لأعلم أن محمداً رسول الله أشد من معرفتي بابني؛ لأن ابني وُلد على فراشي ما أدري ماذا يلد النساء، وأما محمداً فقد أوحي إلى موسى باسمه، وإلى غيره من الأنبياء، ولما أرسل رسول الله جاءه اليهود، وقالوا له: يا محمد غيره من الأنبياء، ولما أرسل رسول الله جاءه اليهود، وقالوا له: يا محمد غيره من الأنبياء، ولما أرسل رسول الله جاءه اليهود، وقالوا له: يا محمد غيره من الأنبياء، ولما أرسل رسول الله جاءه اليهود، وقالوا له: يا محمد غيره من الأنبياء، ولما أرسل رسول الله جاءه اليهود، وقالوا له: يا محمد

١٠) يعنسي: يظهر ويحتجب حالا. وأما أن يكون خفاً. وأما أن يكسون وميضاً. وللعرب في كل قسم من هذه علامة.

٢٠) يعني: المطر.

٣) وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان في كتاب حب النبي ﷺ فصل في خلق النبي ﷺ وخلقه برقم ١٣٦٣ مع اختلاف في اللفظ وزيادة.



إن الدعوى لا تثبت إلا بشاهدين، فأين الشاهدان؟، فنزل قوله تعالى: ﴿ لَكِنِ اللّٰهُ يَشْهَدُونَ ۚ وَكَفَى بِاللّهِ ﴿ لَكِنِ اللّهُ يَشْهَدُونَ أَنزَلَ إِلَيْكُ أَنزَلَهُ, بِعِلْمِهِ وَ وَالْمَلَتُهِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللّهِ شَهِيدًا ﴾ [الناء: ١٦٦]، ونزل أيضاً قول تعالى: ﴿ وَيَغُولُ الّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِندَهُ عِلْمُ الْكِئْلِ ﴾ [الرعد: ١٤] يعنى: عبد الله بن سلام.

ودخل عبدالله بن ســــلام يوما المســـجد يصلى فرآه رســـول الله ﷺ فقال: «من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى عبدالله بن سلام»، ولما آمن عبدالله بن سلام فرح ﷺ، وقال: يا عبدالله بن سلام تنادي على الأحبار واليهود وتخبرهم بإسلامك، فقال: سمعاً وطاعة يا رسول الله لكن بشرط أن تخفيني في مكان لا يروني فيه ثم تسألهم عنى، فجمعهم، وقال لهم، ما تقولون فمى عبدالله بن سلام؟ فقالوا بأجمعهم: ذاك سيدنا وابن سيدنا وعالمنا وابن عالمنا، وما أحد منا يحفظ التوراة فينا إلا هو، فقال لهم على: ما تقولون فيه إن آمن بي وصدق برسالتي، فصاحوا صيحة الحُمُر، وقالوا نعيذه بالله من ذلك، فنادي الله، وقال: يا عبدالله بن ســــلام أخرج فخرج، فقال له: مــــاذا تقول فيَّ؟ فنطق. بالشهادتين، وقرأ أوصافه على من التوراة، فخرجوا وهم يقولون شرنا وابن شرنا، فنزل قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرْءَيْتُدْ إِن كَانَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَكَفَرْتُم بِهِـ وَشَهِدَ شَاهِدُ مِنْ بَنِي إِسْرَةِ يلَ عَلَى مِثْلِهِ عَنَامَنَ وَاسْتَكْبَرُثُمْ إِنَ اللَّهَ لَا يَهْدِى أَلْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأحقاف: ١٠]... إلى آخر ما قال.

تفسير الآيات ١٩٦ ـ ٢٠٩ من سورة الشعراء

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُيُرِ ٱلْأُوّلِينَ ﴿ اللَّهُ مَا يَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُه

قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ أي: وإن القرآن ﴿ لَفِي زُيُرِ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ أي: لفي كتب الأولين؛ لأن الزبر معناه الكتب، قال تعالى: ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي ٱلزُّبُرِ ﴾ [القسر: ٥٦] يعني: في الكتب، وهو جمع زَبُور، وأما زَبْره فتجمع على زُبُر قال تعالى: ﴿ وَمَا يَنْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ [الإسراء: ٥٥] أي: كتاباً فيه المواعظ والأمثال، قال تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ أي: القرآن ﴿ لَفِي زُبُرِ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ ومعنى كونه في الكتب أن الكتب السماوية السابقة جاءت مبشرة به ومخبرة بدعوته، فما اشتمل عليه القرآن من التوحيد والدعوة إلى عبادة الله كان في الكتب المتقدمة.

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٤/٢٠هـ



قال تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ أي: القرآن وما اشتمل عليه ﴿ لَفِي زُبُر ٱلْأُوَّلِينَ ﴾ أي: في كتب الأولين، والضمير في ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ يعود على القرآن، وليس على الرسول، ولو كان يعود على الرسول لقال وإنك، فالزُّبَر جمع زَبْرة، والزُّبُر جمع زَبُور، قال تعالى: ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَـ لُوهُ فِي ٱلزُّبُرِ ﴾ [القمر: ٥٦] والزبر الكتب، قال تعالى: ﴿ وَءَاتَيْنَا دَاوُرِدَ زَبُورًا ﴾ [الإسراء: ٥٥] أي: كتابا مقروءا، والمعنى أن أصول القرآن التي يدعو إليها ويحث عليها كلها في كتب المتقدمين، فكل كتاب من كتب المتقدمين فيه حث على التوحيد وعبادة الله، وليس المعنى أن جميع الكتب المتقدمة احتوت على معنى القرآن، بل هو القرآن احتوى على ما في الكتب المتقدمة وزيادة كما قال الله: «ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه»(۱)، وفي هذا رد على كثير من الطوائف والجماعات اللاتي تزعم عدم الأخذ بالسنة ويقولون: عندنا كتاب الله يكفينا، ألا وإن السنة أصل أصيل للقرآن، فكل من أراد فهم القرآن من غير طريقة السنة المحمدية فقد ضل سواء السبيل، وهو على المبين لنا القرآن عن ربه، ولذا قال: «ألا إنى أوتيت القرآن ومثله معه»، وفي الكتب الإشارة إلى القرآن وبيان إ أوصاف القرآن، قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ ٱلنَّبِيَّ ٱلْأُمِّي الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِندَهُمْ فِي ٱلتَّوْرَينةِ وَٱلْإِنجِيلِ ﴾ [الأعراف: ١٥٧]، والإشارة في الكتب السماوية بالقرآن قال تعالى: ﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولِ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي ٱسَّمُهُمْ أَخَمَدُ ﴾ [الصف: ٦]، فالإشارة إلى الرسول وإلى أوصافه وإلى القرآن وأوصافه كل ذلك في الكتب المتقدمة، وقد ورد عنه على أنه قال: «لو كان موسى حيا لما وسعه

⁽١) أخرجه أحمد في كتاب مسند الشاميين برقم ١٧١٧٤.



إلا اتباعي»(١)، وسبب هذا أن النبي على رأى صحفاً من التوراة في يد سيدنا عمر الله في فتمعر وجهه وقال: «والذي بعثني بالحق لقد أتيتكم بها بيضاء ليلها كنهارها ولو كان موسى حيا لما وسعه إلا اتباعي».

قال تعالى: ﴿ أَوَلَا يَكُن لَمُ اللهُ اللهُ مِن الأَجْر كَفْلِينَ اللهُ بِن سلام وغيره، آمنوا بالرسول فآتاهم الله من الأجر كفلين، قال تعالى: ﴿ أُولَيِّكَ يُوْمَونَ أَجْرَهُم مَرَّنَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ﴾ [القصص: ١٥]، قال تعالى: ﴿ وَلَوْنَزّلْنَهُ ﴾ أي: القرآن ﴿ عَلَى بَعْضِ ٱلْأَعْجَمِينَ ﴾ أي على رجل أعجمي فنطق بالأعجمي ﴿ وَلَوْنَزّلْنَهُ عَلَى بَعْضِ ٱلْأَعْجَمِينَ ﴾ أي على رجل أعجمي فنطق بالأعجمي ﴿ وَلَوْنَزّلْنَهُ عَلَى بَعْضِ ٱلْأَعْجَمِينَ ﴾ أي على رجل أعجمي فنطق بالأعجمي ﴿ وَلَوْنَزّلْنَهُ عَلَى بَعْضِ ٱلْأَعْجَمِينَ ﴾ أي على رجل أعجمي أن فقالوا هلا أنزل القرآن على أفصحهم لساناً وأشرفهم حسبا على أفصحهم لساناً وأشرفهم حسبا ونسبا كفروا وكذبوا به.

ا أخرجه أحمد في مسند جابر بن عبدالله ﷺ برقم ١٥١٥٦، وابن أبي شيبه في مصنفه في كتاب
 الحديث بالكراريس باب من كره النظر في كتب أهل الكتاب من أثناء حديث برقم ٢٦٤٢١.



قال تعالى: ﴿ كَنَالِكَ سَلَكُنْكُ فِي قُلُوبِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿ لَا يُوْمِنُونَ بِهِ عَنَّى بَرُوا الْعَذَابِ ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ يعني: مؤخرون، قال أي: من غير تقدم لأسبابه ﴿ فَيَقُولُواْ هَلْ نَعَنْ مُنظَرُونَ ﴾ يعني: مؤخرون، قال تعالى : ﴿ أَفَرَوَيْتَ ﴾ أي: أخبرني ﴿ إِن مَّتَعْنَكُهُمْ سِنِينَ ﴾ أي: متعنا الكفار وبسطنا عليهم الأموال، ثم أخذهم الموت هل لهم من مفر من عذاب الله، وأهل الفترة ناجين؛ لأن الله يقول ﴿ وَمَا كُنّا مُعَذِّبِينَ حَتّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء: ١٥].

قال تعالى: ﴿ فَيَأْتِيهُم بَغْتَةُ وَهُمْ لَا يَشَعُرُونَ ﴿ فَيَقُولُواْ هَلْ نَعَنُ مُنظَرُونَ العَذَابِ حتى يقع، قال العَذَابِ حتى يقع، قال تعالى: ﴿ أَفَرَءَيْتَ إِن مَّتَعْنَكُهُمْ سِنِينَ ﴾ أي: من العداب، والمعنى _ والله أعلم _ هل إذا طالت الأيام والأعوام هل لهم فرار من الموت والعذاب فلا محاص لهم من ذلك أبدا؛ ولذا قال تعالى: ﴿ وَمَا آهَلَكُنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا فَالُم مُنِذِرُونَ ﴿ وَمَا آهَلَكُنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمَنْ فَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمُنْ فَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمُنْ فَرْيَةٍ إِلَّا فَلْمُنْ فَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمَنْ فَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمُنْ فَرْيَةً وَلَا مَنْ ذَلِكُ أَبِدا؛ ولذا قال تعالى: ﴿ وَمَا آهَلَكُنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمُنْ فَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمُنْ فَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمُنْ فَرْيَةً إِلَّا فَالْمُنْ فَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمُنْ فَرْيَةٍ إِلَّا فَالْمُنْ فَرْيَةً إِلَّا فَالْمُنْ فَرَيْ وَمَا كُنَا طَلُولِمِينَ ﴾.

تفسير الآيات ٢١٠ ـ ٢٢٠ من سورة الشعراء

قوله تعالى: ﴿ وَمَا نَنَزَكَ بِهِ ٱلشَّينطِينُ ﴿ وَمَا يَنَبَغِي لَمُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴿ وَمَا نَنَكُ مَعَ اللّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ ٱلْمُعَذَّبِينَ ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ عَنِ ٱلسَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴿ وَاللّهُ عَمَ اللّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ ٱلْمُعَذِّبِينَ ﴿ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَمِنَا اللّهُ وَمِنَا اللّهُ وَمِنَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلِينَ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِيلًا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِلللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلّهُ الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِلللّهُ وَلَا الللّهُ وَلِللللّهُ وَلِللللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِلْمُ الللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ الللللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللللّ

يخبر الله على أن كتابه العزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه؛ لأنه تنزيل من حكيم حميد، وليس للشياطين قدرة على التصرف فيه، بل ولا للاستماع من الملأ الأعلى لأجل أن يختطفوا منه شيئاً، ولذا قال تعالى: ﴿ وَمَا نَنَزَّكَ بِهِ ٱلشَّينِطِينُ ﴾.

قال تعالى: ﴿ وَمَا يَنْبَغِى لَهُمْ ﴾ أي: لا يليت بهم أن يتلقوا القرآن، ولا يليق بهم أن يتنزلوا به؛ لأنهم شياطين والقرآن شريف، قال تعالى: ﴿ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ نفي لاستطاعتهم تلقي القرآن من الملأ الأعلى، ولذا لما دخل على ابن صياد وكان يدعي أنه الدجال، وكان ساحرا

١١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٤/٢٦هـ.



فوجده تحت شـجرة وهو يتكلم بكلام، فقال في: الآن يتبيّن أمره هل هو الدجال أم لا، فلما قرب منه في صاحت أمه وقالت له: يا صافي هذا محمد وأصحابه فهرب، فقال في: لو بقي مكانه لتبين أمره، ثم قال له: إني أضمرت لك في قلبي شيئا، فنظر إلى النبي شزرا أولا وثانيا، ثم قال له: إنه الدخ، فقال في: اخسا فلن تعدو قدرك، وكان في قد أضمر في قلبه سورة الدخان (۱).

ثم إن أرواح الشياطين أرواح خبيثة مستكرهة فكيف تصل إلى الملأ الأعلى، وأما الأنبياء فأرواحهم مطهرة نقية فحق لها أن تصل إلى الملأ الأعلى.

قال ﴿ إِنَّهُمْ عَنِ ٱلسَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴾ فقد بين أن الشياطين لا يقدرون على تلقى الوحى لأمور ثلاثة:

الأول: إن الوحي نــور وهدى يأمر بالمعــروف وينهى عن المنكر، والشياطين أرواح خبيثة لا تميل إلا للفساد، فكيف تتلقى النور!.

⁽۱) أخسرج البخاري عن ابن عمر الله أخبره أن عمس انطلق في رهط من أصحاب النبي على مع النبي مع النبي مع قبل ابن صياد حتى وجدوه يلعب مع الغلمان عند أطم بني مغالة وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتلم فلم يشعر بشيء حتى ضرب النبي على ظهره بيده ثم قال النبي على أتشهد أني رسول الله فنظر إليه ابن صياد فقال أشهد أنك رسول الأميين فقال ابن صياد للنبي على أتشهد أني رسول الله قال له النبي على آمنت بالله ورسله قال النبي ماذا ترى قال ابن صياد يأتيني صادق وكاذب قال النبي على خلط عليك الأمر قال النبي على إني قد خبأت لك خبيئا قال ابن صياد هو الدخ قال النبي النبي المن اخساً فلن تعدو قدرك قال عمر يا رسول الله ائذن لي فيه أضرب عنقه قال النبي المن إلى يكنه فلن تسلط عليه وإن لم يكنه فلا خير لك في قتله كتاب الجهاد والسير برقم ٢٨٢٧.



الثاني: إن الله تعالى بين أن الشياطين لو أرادوا أن يتلقوا الوحي لا قدرة لهم على ذلك قال تعالى: ﴿ لَوَ أَنزَلْنَا هَذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَى جَبَلِ لَرَأَيْتَهُ خَشِعًا لَا قدرة لهم على ذلك قال تعالى: ﴿ لَوَ أَنزَلْنَا هَذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَى جَبَلِ لَرَأَيْتَهُ خَشِعًا مُتَصَدِعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ﴾ [الحشر: ٢١]، والشياطين ليسوا أهلا لذلك ولا قدرة لهم على ذلك، بل إذا قرئ القرآن فروا، قال تعالى: ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبِّكَ فِي الْقُرْءَانِ وَحْدَهُ، وَلَوا عَلَى آذَبُرهِم نَفُولًا ﴾ [الإسراء: ٤٦].

الثالث إلا يفتح إلا يإذن من الله عَلَى قال تعالى: ﴿ وَأَنّا لَمَسّنا السّمَاءَ فَوَجَدّنَهَا مُلِمّتَ وَلا يفتح إلا يإذن من الله عَلَى قال تعالى: ﴿ وَأَنّا لَمَسّنا السّمَاءَ فَوَجَدّنَهَا مُلِمّتَ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُم الله عَلَى الله عليه الوحي في شدة البرد لا ينفصل عنه إلا وقد تنزل عرقه كحبات الجمان، وينزل عليه الوحي وهو متدثر بلحافه ومعه أهله فلا يثبت معه أحد من أهله إلا عائشة الصديقة التيمية، ولذا قال على «لم يأتني الوحي في لحاف امرأة إلا في لحاف عائشة» (١)، وقد تكفل الله بحفظ القرآن قال تعالى: ﴿ إِنّا نَحَنُ نَزَّلْنَا لَكُونَ وَإِنّا لَهُ الله عَلَى الله بحفظ القرآن قال تعالى: ﴿ إِنّا نَحَنُ نَزَّلْنَا الله بحفظ القرآن قال تعالى: ﴿ إِنّا نَحَنُ نَزَّلْنَا الله بحفظ القرآن قال المائدة ومعه الله يتكفل الله بحفظ القرآن قال المائدة ومعه الله المهان والقسيسين فبدلوا وحرفوا، قال تعالى: ﴿ إِنّا الله عَلَى وَفُورٌ فَعَكُم مِهَا النّائِيثُونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا السّتُحْفِظُوا مِن كِنْكِ الله ﴾ [المائدة: ٤٤]؛ فحرفوا الإنجيل وألرَبَيْنِيُونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا السّتُحْفِظُوا مِن كِنْكِ الله وحنا وإنجيل متى وإنجيل مرقس، ولذا قال تعالى: ﴿ وَإِنّ مِنْهُمْ لَغَرْيقًا يَلُونَ أَلْسِنَتُهُم إِلَا لَكِنْكِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الله ولذا قال تعالى: ﴿ وَإِنّ مِنْهُمْ لَغَرْيقًا يَلُونَ أَلْسِنَتُهُم إِلَا لَكِنْكِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ ولذا قال تعالى: ﴿ وَإِنّ مِنْهُمْ لَغَرِيقًا يَلُونَ أَلْسِنَتُهُم إِلَاكُونَ الْمَلْ المتي وإنجيل موصا ولذا قال تعالى: ﴿ وَإِنّ مِنْهُمْ لَغَرْيقًا يَلُونَ أَلْسِنَتُهُم إِلَاكُونَ الْمَاسِي الشيقة مَنْ المَد الله على المناس وقال المناس الله المناس الله المناس الله والفراس الله المناس المناس الله المناس المناس الله المناس المناس المناس الله المناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس الله المناس الم

⁽۱) أخرجه النسائي في كتاب عشرة النساء باب حب الرجل بعض نسائه أكثر من بعض بلفظ (لا تؤذيني في عائشة فإنه لم ينزل عليّ الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن إلا في لحاف عائشة) برقم ٣٩٥٠.



النَّكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ [آل عسران: ٧٨]، أما القرآن الكريم فلو بدل أحد حرفا واحدا لرد عليه الأطفال قبل الرجال والصغار قبل الكبار، فهذا من حفظ الله وإلا فلو وكّل علينا حفظه لأضعناه كما أضعنا العمل به.

والإلهام نوعان: إلهام الأنبياء والمرسلين وهذا وحي كما قال والله تعالى ألقى في روعي أنها لا تموت نفس إلا بعد أن تستوفي أجلها» أو كما قال، وليس للشيطان سبيل إلى قلوبهم، وإما إلهام الولي فقد قرره النبي وبين أنه فتح من الله قال والستفت قلبك وإن أفتوك (المحبر: ١٥)، فإلهام الولي أفتوك (المحبر: ١٥)، فإلهام الولي الذي صحت ولايته هو المعتبر ومع ذلك لا يحتج به، وهذه الإلهامات هي المبشرات؛ ولذا قال وان منكم لمحدثون وإن منكم لملهمون».

قال تعالى: ﴿ فَلَا نَدْعُ مَعُ اللَّهِ إِلَّهَا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ﴾ يعني: وحّد الله عَلَى ولا تشرك معه غيره، وقد نوع الله الخطاب لحبيبه، فقال: ﴿ فَلَا نَدْعُ مَعُ اللَّهِ إِلَاهًا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ ٱلْمُعَذَّبِينَ ﴾، يقول ابن عباس عالى في تفسير هذه الآية: إن الله يقول لنبيه إنك أكرم الخلق عليّ ومع ذلك لو اتخذت الها غيري لعذبتك أشد العذاب.

قال تعالى: ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴾ لما نزلت هذه الآية نادى ﷺ وقال: يا بني عبد الدار.. يا أبا جهل.. يا فلان.. يا فلان، فلما اجتمعوا عليه قال: هل جربتم عليَّ كذبا؟ قالوا

⁽١) أخرجه أحمد في كتاب مسند الشاميين برقم ١٨٠٠٦ مع اختلاف في اللفظ.

لا بل أنت الأمين، فقال: لـو أخبرتكم أن وراء هـذا الجبل خيلاً تريد قتالكم هـل تصدقونني؟ قالوا: نعم نصدقك، فقال لهم: إني لكم نذير بين يدي عذاب أليم اتقوا الله ووحدوه واتركوا عبادة الأصنام.

تفسير الآيات ٢٢١ ـ ٢٢٧ من سورة الشعراء

قول تعالى : ﴿ هَلْ أُنْيِتُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَلُ ٱلشَّينطِينُ ﴿ ثَنَلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَاكِ أَشِيرِ ﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَحْتُرُهُمْ كَذِبُوكِ ﴿ وَالشُّعَرَاءُ يَنَيْعُهُمُ الْعَاوُنَ ﴿ اللَّهُ مَنَ أَنَهُمْ فِ كُلِ فَلَقُونَ السَّافَوَنَ ﴿ اللَّهُ مَا أَنَهُمْ فِ كُلِ وَالشَّعَلَونَ ﴿ اللَّهُ اللَّيْنَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَاتِ وَذَكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَأَنتُمَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّيْنَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَاتِ وَذَكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا وَسَيَعْلَمُ النَّيْنَ ظَلَمُوا أَى مُنقَلَبٍ يَنقَلِبُونَ ﴿ السَّاعِ اللهِ اللَّذِينَ ظَلَمُوا أَى مُنقَلَبٍ يَنقَلِبُونَ ﴿ السَّاعِ اللهِ اللَّهُ كَثِيرًا وَانتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا وَسَيَعْلَمُ اللَّيْنَ ظَلَمُوا أَى مُنقَلَبٍ يَنقَلِبُونَ ﴿ اللهِ اللَّهُ مَا اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللْعُلِيْلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ اللْمُؤْلُولُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ ا

يقول تعالى مكذّباً للمشركين الزاعمين أن الرسول إنما أتى بالقرآن من قبل نفسه، وأنه ليس كلام الله أو أنه أتى به من وساوس الشياطين، فقال تعالى ردا عليهم وتنزيها لمقام النبوة وإشادة برفع القرآن الكريم همّل أُنبِّنكُكُم * أي: هل أخبركم يا معشر العباد ﴿عَلَى مَن تَنَزّلُ الشّيَطِينُ ﴾ يعني: من يليق به أن تنزل عليه الشياطين، وهي أرواح خبيثة هل يليق أن تنزل على قلب المصطفى وهو سيد القلوب، فهل يصح أن الشياطين تتنزل عليه؟!.

و ﴿ تَنَزَّلُ ﴾ فعل مضارع حذفت منه إحدى التائين، والتاء الأولى تاء المضارعة والأخرى تاء المطاوعة والأصل تتنزل، ومنه قوله تعالى:

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٤/٢٧هـ.



﴿ تَلَظَّىٰ ﴾ [الليا: ١٤] والأصل تتلظى، وحذف إحدى التائين من المضارع شائع ويجوز إثباتها، قال تعالى: ﴿ هَلْ أُنبِّتُكُمْ ﴾ أي: ها أخبركم ﴿ عَلَى مَن تَنَزَّلُ الشَّيَطِينُ ﴾ أي: بالوسوسة، قال تعالى: ﴿ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَاكٍ أَثِيمٍ ﴾ يعني: إنما تتنزل على كل دجال كذاب خبيث، ولا عجب فإن الطيور على مثلها تقع، أما الأنبياء فلا يليق بهم إلا أن يكونوا مكرمين، وقد قال العرب سابقا: الكلاب على البقر؛ لأن كلاهما حيوانات عجماوات، ولله در الشاعر:

رأيت النخل ذا تمر وبسر وذاك الليف ملتف عليه فقلت تعجبوا من صنع ربي شبيه الشيء منجذب إليه

ومن جالس جانس والطبع سراق، وإليك المثل بالعكس، وهو أن كل إنسان معه قرين، فالشيطان الذي هو قرين المصطفى حفته السعادة فأسلم، كل ذلك بسبب المجالسة والمصاحبة، فكل إنسان معه شيطان، وإذا دخل صاحبه يوم القيامة الجنة يدخل شيطانه النار فيتنعم الإنسان بالجنان، فبينما هو في النعيم كشف الله له الحجاب عن شيطانه وهو في النار فيعرفه؛ لأن النفوس المتصاحبة تعرف بعضها بعضاً، فيقول: يا رب هذا عدوي طالما سعى في إغوائي لكن حفظتني يا رب منه فالحمد لله؛ ولذا قال تعالى: ﴿ قَالَ قَابِلُ مِنْهُمْ إِنِّ كَانَ لِي فَرِينٌ ﴿ قَالَ مَنْهُولُ أَوِنَكُ فَلَا الله في القرآن ما لين المُصَدِقِينَ ﴿ قَالَ مَنْهُ وَيَظُمُ الله في القرآن ما يقع بين الرجل وقرينه، وبيّن القرآن أيضا ما يقع بين الخصمين الكافر والمسلم قال تعالى: ﴿ وَقَالَ فَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَى عَيدُ ﴿ الما المسلمون فيُحْيِيْهُمْ الله إلى الجنة وقرناؤهم في عَيدٍ ﴿ وَالوَهِم في عَيدٍ ﴾ [المسلمون فيُحْيِيْهُمْ الله إلى الجنة وقرناؤهم في عَيدٍ ﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ مَا المسلمون فيُحْيِيْهُمْ الله إلى الجنة وقرناؤهم في



النار، قال تعالى: ﴿ تَنَزَّلُ ﴾ أي: الشياطين ﴿ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ ﴾ أي: عظيم الإفك أي: المعصية ﴿ أَشِيمٍ ﴾ أي: عظيم الإثم.

قال تعالى: ﴿ يُلْقُونَ ﴾ يعني: يلقي الشياطين السمع على الكهان فيقولون سيقع كذا وسيقع كذا _ وهذا هو أصل الكهانة _ فيأتي الشيطان ويرتفع إلى السماء فيخطف كلمة، فإذا رأى الشهاب مقبلا عليه ألقاها لمن خلفه فينزل بها ويضع فوقها مائة كذبة.

وقد بين الله على أن للسماء أبواباً، وأن على الأبواب حراساً، فكل من دعته نفسه الوصول إليها من الشياطين أو الجن أو العفاريت أو المردة أو الإنس لا يستطيع أبدا، قال تعالى حكاية عن الجن ﴿ وَأَنّا المَسْنَا السّمَاءَ فَوَجَدْنَهَا مُلِئَتَ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ﴾ [الجن: ٨].. فتأمل قول المَسْنَا السّماءَ فوجد أن الحرس في جميعها ليس هناك موضع خال منها، وقال على: «أطت السماء وحق لها أن تئط ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجداً لله...»(١)، ولا عجب من ادعاء هؤلاء الوصول إلى السماء فهي السماء اللغوية وهو الفضاء، فهم كلما جالوا في الفضاء ظنوا أنهم وصلوا إلى السماء اللغوية وهو الفضاء، فهم كلما جالوا في الفضاء ظنوا أنهم وصلوا إلى السماء الشرعية، وكل ما علا فهو سماء قال الشاعر (١):

بَلَغنا السَماءَ مَجدُنا وَجُدُودُنا وَإِنَّا لَنَرجُو فَوقَ ذَلِكَ مَظهَرا

⁽۱) أخرجه الترمذي في كتاب أبواب الزهد باب قول النبي ﷺ: (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا) برقم ٢٣١٢.

⁽٢) هو النابغة الجعدي.



وقال الآخر:

تساموا في الفضاء فظن جهلا ألم تحفظ ألم تحرس بنص تنزه عالم الملكوت عن أن

بلوغهم السماء بلا نزاع لإبعاد الرجيم عن استماع يلطّخ بالكلاب وبالسباع

فإذا كان قد أخبر النبي ه أن الملائكة تهرب من صور الكلاب والحيوانات فكيف يدعون هؤلاء أن الصاروخ فيه كلب وصل إلى السماء إن هذا لعجيب.

قال تعالى: ﴿وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْعَاوُنَ ﴾، وردت أحاديث في ذم الشعر، وأحاديث في مدحه، فما ورد في مدحه فهو يحمل على الشعر المتضمن للتوحيد ومدح الرسول والدين وغيره، وما ورد في ذمه فيحمل على الشعر الذي بضد ذلك فمما ورد في مدحه: «إن من الشعر لحكمة»(۱) «إن من البيان لسحراً»، وقد ورد أن عبدالله بن رواحة أنشد هذه الأبيات في المسجد وهو على يسمع:

قَد أَنــزَلَ الرَحمَــنُ فــي تَنزيلِهِ بِـأَنَّ خَيــرَ القَتــلِ في سَــبيلِهِ اليــوم نَضربكُــم عَلــى تَنزيلِهِ ضربــاً يُزيلُ الهــامَ عَــن مَقيلِهِ

فلما سمع ذلك سيدنا عمر _ وهو يُنْشِدُه في المسجد _ نهاه، فقال له عمر، وأنشد أيضا:

وَاللهِ لَـولا اللهُ ما اهتَدينا وَلا تَصَدَّقنا وَلا صَلَّينا

⁽١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب باب الشعر برقم ٣٧٥٥.

⁽٢) هذه الأبيات في ديوان عبدالله بن رواحة.



فَأُنزِلَن سَكينَةً عَلَينا وَثَبِّتِ الأَقدامَ إِن الآقينا إِن الأَلَى قَد بَغَوا عَلَينا إِذَا أَرادوا فِتنَةً أَبَينا (۱) فقال عَلَينا.

وقال سيدنا حسان بن ثابت على لما هُجِي النبي على أنشد مجيبا له ومدافعا عن النبي على:

هَجَـوتَ مُحَمَّـداً فَأَجَبـتُ عَنهُ وَعِنـدَ اللهِ فـي ذاكَ الجَـزاءُ فقال له ﷺ: جزاك الجنة يا حسان، ثم قال:

وإن أبي ووالدَهُ وعرضي لعرضِ محمدٍ منكم فداءُ فقال له على فداك أبي وأمي يا حسان، ثم قال:

أَتَهجوهُ وَلَستَ لَـهُ بِكُـفَءٍ فَشَـرُكُما لِخَيرِكُما الفِـداءُ فقال له ﷺ: أنصفت يا حسان، ثم قال:

وَأَحسَنُ مِنكَ لَم تَرَ قَطُّ عَيني وَأَجمَلُ مِنكَ لَم تَلِدِ النِساءُ وُأَحمَلُ مِنكَ لَم تَلِدِ النِساءُ وُلِقتَ كَما تَشاءُ وُلِقتَ كَما تَشاءُ

ومما ورد في ذم الشعر حديث: «لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحاً خير له من أن يمتلئ شعراً»(١).

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر حتى يصده عن ذكر الله والعلم والقرآن برقم ٢١٥٤.





تفسير الآيات ١ ـ ٦ من سورة النمل

قوله تعالى : ﴿ طَسَّ تِلْكَ ءَايَتُ ٱلْقُرْءَانِ وَكِتَابٍ ثَمِينٍ ﴿ اللهُ هُدَى وَيُشْرَىٰ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ وَلَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ اللَّمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ ال

هذه السورة المباركة تسمى سورة النمل؛ لأن الله تبارك وتعالى قص فيها قصة النمل مع سليمان، والنمل جند من جند الله خَلَقَهُ، ومنه الأحمر والأصفر والأبيض والأسود، ومنه ما تكون له أجنحة تطير بها، وتكون حينئذ دليلا على قرب أجله.

وللنمل مملكة كبرى وبناء وهندسة في بناء بيوتهم، ومن غريب أمر النمل أن له بريدا منظما؛ فالواحدة إذا رأت محلا فيه طعام تذهب وتخبر قومها، فيأتون قوافل قوافل ويأخذون ما يريدون، ومن عجيب أمره أنه يأتي إلى الرمال العظيمة فيمهدون طريقا فوقها، فيمرون فوقها بإذن الله تعالى، ومن عجيب أمره أنه يدَّخر طعامه، ويقسمون الطعام

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٥/٣هـ.



نصفین، ومن عجیب أمره كذلك أنه له جنودا وعسكرا فیسیرون خطًا واحدا، وإذا ماتت واحدة أو تكسرت حَمَلَها قومها إلى موضعها فيداوونها، وللنمل مملكة كبرى.

قال تعالى : ﴿ حَتَى إِذَا أَتَوا عَلَى وَادِ ٱلنَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةً يَتَأَيُّهَا ٱلنَّمْلُ ٱدْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَعْطِمنَكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُوْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ فنقلت الريح كلامها إلى سليمان في مسيرة ستة أميال، وبعض العلماء يسمي هذه السورة «سورة سليمان»، وبعضهم يسميها «سورة بلقيس»، وهي امرأة.

والسورة هذه مكية؛ لأنها نزلت قبل الهجرة، وثلثا القرآن مكي، ومضمون آياته الحث على الإيمان؛ بخلاف المدني فهو ثلث القرآن، ومضمون آياته الأحكام الشرعية.

قال تعالى: ﴿طَسَّ ﴾ هذه الحروف المقطعة هي من قِسم المتشابه الذي استأثر الله بعلمه، ولكنا نؤمن بأنها من كلام الله، وقيل إن هذه الحروف إشارة إلى أسمائه تعالى؛ فالطاء إشارة إلى اللطيف، والسين إشارة إلى القدوس.

⁽١) أي باعتبار أنها كلمة واحدة، أما باعتبار عدد الحروف فآية ﴿ثُمَّ نَظَرَ ﴾ [المدثر: ٢١].

وكونها مقطعات هو مذهب السلف الصالح، وهي من علم الغيب الذي استأثر الله بعلمه، ولا ينكشف إلا بعد دخول أهل الجنة الجنة، ولم يبيّنه لنا الرسول على ولا أحد من العلماء، قال تعالى: ﴿ هُو اللّذِي النّبَ الرسول عَلَيْ ولا أحد من العلماء، قال تعالى: ﴿ هُو اللّذِينَ فِي اَزَلَ عَلَيْكَ الْكِنْبِ مِنْهُ ءَايَئَ مُحْكَمَنَ مُنَ أُمُّ الْكِنْبِ وَأُخَرُ مُتَشَيِها مُنَّ فَأَمّا الّذِينَ فِي اللّهِ عَلَيْكَ الْكِنْبِ مِنْهُ ءَايَئَ مُحْكَمَنَ مُنه المُتِعَانَ الْفِتْنَةِ وَالبّيَعَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأُويلَه وَاللّه الله وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه والله وا

قال تعالى: ﴿ تِلْكَ ﴾ أي: هذه، وأشار إليها باسم الإشارة للبعيد إشارة إلى علو مكانها وعظيم رتبتها، قال تعالى: ﴿ ءَايَنَتُ ٱلْقُرُ مَانِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ ﴾.

فإن قيل: كيف يكون مبيناً مع أن فيه قسماً متشابهاً لا يعلمه إلا الله؟.

والجواب: إنه مبين في الواقع ونفس الأمر عند الله رجج ، أو يقال: هو مبين بالنسبة لأكثره وإن كان بعضه لا يعلمه إلا الله والعلماء.

قال تعالى: ﴿هُدَى ﴾ مصدر أراد به اسم الفاعل، أي: هو هادي ﴿وَيُشَرَىٰ ﴾ أي: مبشر، قال تعالى: ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ فَي الْمَوْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ فَي البدن، إنما جمع بين الصلاة والزكاة؛ لأن الصلاة شكر لنعمة الله في البدن، والزكاة شكر لنعمة الله ﴿ الله فَي المال، قال تعالى: ﴿ وَهُم بِاللَّاخِرَةِ ﴾ أي: يوم القيامة ﴿ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ في هذا رد على الدهرية وغيرهم من كفار العرب حيث قالوا: هي الأرض تبلع وما يهلكنا إلا الدهر، وإذا كانوا قد أنكروا وجود الله ﴿ الله على الدي قامت الأدلة على وجوده فكيف نصدق أقوالهم.



قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَٱلْآخِرَةِ ﴾ أي: لا يصدقون بيوم القيامة ﴿زَيْنَا لَهُمْ أَعْمَلَهُمْ ﴾ يعني: جعلنا أعمالهم السيئة زينة لهم ﴿فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴾ يعني: يتحيرون فلا يهتدون إلى الحق سبيلا، قال تعالى: ﴿ أُولَئِهَكَ ٱلَّذِينَ لَهُمْ شُوّهُ ٱلْعَكَابِ ﴾ أي: العنداب السوء، قدمت الصفة على الموصوف وأضيفت، وتقديم الصفة على الموصوف مع الإضافة من باب المبالغة، ثم بَيَّن الله تعالى أنه ﷺ يتلقى القرآن من عند حكيم يضع الأشياء في مواضعها، عليم لا تخفى عليه خافية.

وهل يقال: إن القرآن مراتب بأن يقال أول مرتبة نزوله من السماء إلى بيت العزة إجمالاً ثم إلى جبريل ثم إلى الرسول ثم إلينا؟.

تفسير الآيات ٧ ـ ١١ من سورة النمل

قوله تعالى ﴿ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ ۚ إِنِّ عَالَمُ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ ۚ إِنِّ عَالَمُ مَنْ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُرْكِ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبَحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ إِنَّ عَلَمُ اللَّهُ الْعُرْيِرُ الْمُحَكِيمُ ﴿ اللَّهُ وَالنَّالِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ اللَّهُ الْعَرْبِرُ الْمُحَكِيمُ ﴿ وَالْمَ عَصَافُ فَلَمَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ الْعَرْبِرُ الْمُحَكِيمُ اللَّهُ وَالْمَ عَصَافُ فَلَمَا وَسُولَ عَلَمُ اللَّهُ الْعَرْبِرُ الْمُحَلِيمُ اللَّهُ الْمُرْبِدُ وَلَمْ يُعَقِّبُ يَمُوسَىٰ لَا تَخَفَّ إِنِي لَا يَعَافُ لَذَى الْمُرْسَلُونَ وَلَمْ يُعَقِّبُ يَمُوسَىٰ لَا تَخَفَّ إِنِي لَا يَعَافُ لَذَى الْمُرْسَلُونَ اللَّهُ الْمُرْسَلُونَ اللَّهُ الْمُرْبُولُ وَلَمْ يُعَقِّبُ يَمُوسَىٰ لَا تَخَفُ إِنِي عَفُورٌ رَحِيمُ ﴾ [النمل].

بَيّن الله تعالى في هذه الآيات بعضا من قصة موسى، وكيف أنزل الله الوحي عليه، وكيف بعث إلى فرعون، وما يتعلق بذلك على وجه الإجمال، أما تفصيل قصة موسى فقد ذكرت في سورة القصص، وأما هنا فقد ذكرت القصة إجمالا، أي: على طريق الإجمال؛ ولذا قال ﴿إِذَ قَالَ مُوسَىٰ ﴾ أي: اذكر إذ قال موسى، وهو موسى بن عمران صاحب العصا واليد البيضاء، وبعثه إلى الأقباط وبني إسرائيل، وأيده بنبوة أخيه هارون عيه، والمراد بأهله بنت شعيب التي تزوجها لما قتل القبطي، وخرج فارا إلى مدين، وسقى للبنتين، وجلس في الظل وقال ﴿رَبِ اِنْ لِما أَنْزَلْتَ إِلَىٰ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ [القصص: ٢٤] فاستأجره لثمان حجج على أن

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٥/٤هـ.



يزوجه ابنته فذلك قوله تعالى: ﴿ قَالَ إِنِّ أُرِيدُ أَنَّ أُنكِحَكَ إِخْدَى ٱبْنَتَى ٓهَنتَيْنِ عَلَىٓ أَن تَأْجُرَنِي ثَمَنِيَ حِجَجٌ فَإِنْ أَتُمَمَّتَ عَشَرًا فَمِنْ عِندِكٌ وَمَا أُدِيدُ أَنْ أَشُقَى عَلَيْكُ سَتَجِدُنِت إِن شَاءَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلصَّمَالِحِينَ اللَّ قَالَ ذَالِكَ بَيْنِي وَيَيْنَكُ أَيُّمَا ٱلْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلا عُدُورَك عَلَى اللهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ [القصص: ٢٧ ـ ٢٨]، فخرج موسى، فودعه شعيب، وأعطاه عصا، وكانت هذه العصا لها شعبتان، فلما كان في الطريق اشتد عليه البرد، وامتلأت السماء من الغيم، وكانت ليلة باردة شاتية، فبينما هو في شدة الكرب في ليلة مظلمة شاتية باردة في الصحراء أخذ المخاض زوجته، فصعد على تل من الرمل، فرأى في آخر الوادي نارا تلمع، فقال لأهله: إني أرى نارا تلمع فانتظروني فإني أذهب إليها وآتيكم بقبس لعلكم تصطلون، قال تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ عِ إِنَّ مَانَسْتُ نَازًا سَنَاتِيكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ ءَاتِيكُم بِشِهَابِ قَبَسٍ لَّعَلَّكُوْ تَصْطَلُونَ ﴾، والاصطلاء هو الاستدفاء؛ لأن النار فاكهة الشتاء، وقد كان العرب إذا جاء الضيف في الشتاء أول إكرام يكرمونه به يوقدون النار فيصطلي بها، وقال الشاعر: أكل الفواكم شاتيا فليصطل النار فاكهة الشتاء فمن يرد

ولما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة قال من بالباب؟، فقيل: الشعراء، فقال: ما لي وللشعراء ﴿وَالشُّعَرَاءُ يَتَبِعُهُمُ الْغَاوُينَ ﴾ فقيل: الشعراء، ٢٢٤]... إلخ الآيات، فبعد قليل سمع ضجة، قال: ما هذا؟، فقيل: هذه ضجة الشعراء يريدون الدخول عليك، وكل واحد صنع قصيدة ليمدحك بها، فقال: ومَنْ مِن الشعراء؟، فقيل: الحطيئة وجرير وفلان وفلان، فلما سمع اسم جرير أطرق ساعة، فقال: ادخلوه، فأدخلوه، فأنشده قصيدته التي يقول فيها:



إِنَّا لَنَرجو إِذا ما الغَيثُ أَخلَفَنا جَاء الخِلافَة أو كانَت لَـهُ قَدَراً هذى الأرامل قد قضيت حاجتها

مِنَ الخَليفَةِ ما نَرجو مِنَ المَطَرِ كَما أَتَى رَبَّهُ موسى عَلى قَدَرِ فمن لحاجة هذا الأرمل الذكر

فأعطاه عمر بن عبد العزيز ثوباً، وقال: إني لا أملك غير هذا، وكانت مبايعة الناس لعمر بن عبد العزيز بعد موت سليمان بن عبد الملك.

ولما جاء موسى إلى الشـجرة وكلمه الله على ونبأه وأمره بالذهاب إلى مصر ليدعو فرعون، فذهب حالا من عند الشـجرة، ولم يفكر في أهله؛ فقيض الله لهم قافلة خرجت من مصر إلى مدين، فأخذوها معززة مكرمة إلى مدين عند أبيها شعيب.

ولما جاء موسى إلى عند الشجرة فوجد النار تلمع فيها وهي خضرة، وكلما قرب منها ازدادت خضرة، وإذا الغمام فوقه، قال تعالى: ﴿ فَلَمّا جَاءَها ﴾ أي: أتاها، أي: أتى النار ﴿ نُودِى ﴾ أي: ناداه الله ﴿ فَلَا جَلُكُ ﴿ أَنَّ النّارِ ﴾ أي: جعلت البركة على النار ﴿ وَمَنْ حَوْلَها ﴾ وهو موسى وذلك الوادي وتلك البقعة وذلك الجبل فكل هذه أماكن مباركة، والبركة فيض إلهي، وموسى عَنِي هو بيت مبارك، فإن الملائكة لما دخلت على إبراهيم قالت ﴿ رَحْمَتُ اللّهِ وَبَرَكَنُهُ عَلَيْكُمُ أَهْلَ الْبَيْتِ أَيْتُهُ حَمِيدُ فَإِذَا هو ممتلئ بالملائكة فأحاطوا بموسى.

قال العلماء: وهذه النار التي رآها موسى كانت له حاجباً عن رؤية الله على فقد روي عن شعبة عن عمرو بن مرة، قال: سمعت أبا عبيدة



يحدث عن أبى موسى، قال: سمعت رسول الله على يحدث: «إن الله لا ينام ولا ينبغى له أن ينام _ أي: لا يليق به ذلك _ يرفع إليه القسط ويخفضه، ويرفع إليه عمل النهار قبل الليل، وعمل الليل قبل النهار، وحجابه النار أو النور، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه»(١)؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَسُبْحَنْ ٱللَّهِ رَبِّ ٱلْعَاكِمِينَ ﴾ فهو الواحد الأحد الصمد، قال تعالى، ﴿ يَنْعُوسَيْ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ [النمل: ٩] وقوله ﴿ وَسُبُّكُنَ ٱللَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ هو من كلام الله ﴿ إِنَّا وَيَمْكُنُ أَنَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَ: هو كلام ليس له ارتباط بما قبله، فيكون من كلام موسى، قال تعالى: ﴿ وَأَلِّق عَصَاكً ﴾ فألقى عصاه فاهتزت فإذا هي حية عظيمة فاتحة فاها، فأقبلت على الصخر فابتلعته حتى أنه ليسمع له تحت أنيابها قعقعة، ثم أقبلت على الرمل فسفته، فلما رأى موسى ذلك خاف فهرب فناداه الله ركان وقال لــه ﴿ لَا تَخَفُّ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى ٱلْمُرْسَلُونَ ﴾، وأمره بأن يأخــذ الحية في فكيها ويجذبها، ففعل ذلك فصارت عصا ذات شعبتين كما كانت، فسبحان الله رب العالمين، قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهَتُّزُ كَأَنَّهَا جَآنٌّ ﴾ أي: حية صغيرة وهي تكبر شيئا فشيئا؛ فلما رأى ذلك ﴿ وَلَّى مُدْبِرَا وَلَمْ يُعَقِّبُّ ﴾ يعني: لم يلتفت وذلك بسبب خوفه؛ لأن الخائف إذا هرب لا ينظر ما وراءه، قال العلماء: وسبب خوف موسمي أنه لما قتل القبطي في مصر وخرج هارباً فاراً إلى مدين أخافه الله هنا؛ ليبين له ﴿ لَا تَخَفُّ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَّى ٱلْمُرْسَلُونَ ﴾.

⁽۱) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب قوله هذا (إن الله لا ينام) برقم ٢٩٣، وابن ماجه في كتاب افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم باب فيما أنكرت الجهمية برقم ١٩٥٠.



قال تعالى: ﴿ إِلَّا مَن ظَلَمَ ﴾ ليس هذا استثناء من المرسلين؛ لأن المرسلين لا يكونوا من الظالمين، ولكن المعنى لكن من ظلم ثم استغفرني ﴿ ثُمَّ بَدَّلَ حُسنًا بَعْدَ شُوَءٍ فَإِنِّ عَفُورٌ تَجِيمٌ ﴾ فإلا هنا بمعنى لكن.

قال تعالى: ﴿ وَأَدْخِلُ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ﴾ يعني قميصك ﴿ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوَءٍ فِي تِسْعِ ءَايَنتٍ ﴾ وهــي العصا واليد البيضاء والقمــل والضفادع وإنزال التوراة والطمس والقحط والطوفان ورفع الجبل فوقهم.

تفسير الآيات ١٢ ـ ١٤ من سورة النمل

قوله تعالى : ﴿ وَأَدَّخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوَةٍ فِي نِسْعِ ءَايَنتِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ } إِنَّهُمْ كَانُوا فَوَمًا فَلْسِقِينَ ﴿ فَلَمَا جَآءَتُهُمْ ءَايَنَنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَلَا سِحْرٌ مُبِينُ ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوا فَانظُ رَكِيفَ كَانَ عَلِقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿ النَالَ ﴾ [النمل].

هذه آية أخرى ودليل باهر على كمال قدرة الله و بالنسبة إلى نبيه موسى، أما الآية الأولى فهي العصا، وأما الآية الثانية فهي أنه أمره أن يدخل يده في جيبه _ أي: في جيب قميصه _ فإذا أدخلها وأخرجها تخرج تتلألأ نوراً تضيء منها قمم الجبال، فإذا أدخلها مرة أخرى عادت بدا سم اء كعادتها.

قال تعالى : ﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ﴾ أي: في جيب قميصك، وكان عليه قميص من صوف ليس عليه كم ولا أزرار، فإذا أدخل يده في جيبه وأخرجها خرجت تسلطع كأنها قمر، وإذا ردها عادت يدا عادية سمراء والله على كل شيء قدير، قال تعالى: ﴿ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ ﴾، فإن اليد قد تكون بيضاء شديدة البياض لكن ذلك بسبب برص، وأما هذه فإنها آية ربانية؛

⁽١) كُتبِ هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٥/١٠هـ

ولذا قال ﴿ مِنْ غَيْرِ سُوَوَ عِلْي يَسْعِ ءَايَتِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ﴿ وَبَقِيةَ الآياتِ في القرآن قال تعالى ي ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلطُّوفَانَ وَٱلْجُرَادَ وَٱلْقُمَّلَ وَٱلضَّفَادِعَ وَٱلدَّمَ ﴾ [الأعراف: ١٣٣] ويضاف إليها العصا واليد البيضاء ورفع الجبل فوقهم وإنزال التوراة والطمس على الأموال.

وقال تعالى ممتنا على موسى بإتيانه هذه الآيات ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا مُوسَىٰ يَسْعَ ءَايَنَتٍ ﴾ [الإسراء: ١٠١]، وأعظمها العصا واليد البيضاء وإنزال التوراة، وأعظمها كلها إنزال التوراة.

وبنو إسرائيل آمنوا بموسى وصدقوا بها كلها قال تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتْ كُلِمَتْ كُلِمَتْ كُلِمَتْ وَيَكَ ٱلْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِمْرَةِ بِلَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ [الأعراف: ١٣٧]، وقال تعالى حكاية عن بني إسرائيل ﴿ وَقَالَ ٱلْمُلَا مِن قَوْرِ فِرَعُون أَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي ٱلأَرْضِ وَيَذَرَكُ وَ الهَتَكُ قَالَ سَنُقَيْلُ أَبُنَاهُمْ وَنَسْتَتِي. فِسَاءَهُمْ وَإِنّا فَوقَهُمْ قَلِهِرُون ﴿ اللّهِ مَا لَمُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ٱستَعِينُوا عَلَى اللّهُ وَاصْبِرُوا أَ إِنَّ الْأَرْضَ لِلّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِوةٍ وَٱلْعَلِقِبَةُ لِلْمُتَقِين ﴿ اللّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْمُتَقِينَ وَمِنْ بَعْدِ مَا جِنْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُكُمْ أَن يُهْلِك عَدُوكُمْ وَيَنْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى رَبُّكُمْ أَن يُهْلِك عَدُوكُمْ وَيَسْتَغُلِفَكُمْ أَن يُهُلِكُ عَدُوكُمْ أَن يُهْلِكُ عَدُوكُمْ وَيَسْتَغُلِفَكُمْ أَن يُهُلِكُ عَدُوكُمْ وَيَسْتَغُلِفَكُمْ أَن يُعْدِم اللّهُ وَالْعَرَافِ اللّهُ عَلَى رَبُّكُمْ أَن يُهُلِكُ عَدُوكُمْ وَيَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف: ١٢٧ - ١٢٩]؛ فهذه الآيات تدل على أن بني إسسرائيل آمنوا بموسى وصدقوا به، ودلت أيضا على أن تدل على أن بني إسسرائيل آمنوا بموسى وصدقوا به، ودلت أيضا على أن تعدهم بالنصر واستخلافهم في الأرض، وقال تعالى: ﴿ وَثُرِيدُ مُنْ عَلَى أَلَذِينَ كُنْ أَنْذِينَ كُونَ اللّهُ وَيُعَمَلُهُمُ أَيْمَةً وَيَعَمَلُهُمْ أَلْوَرُفِينِ ﴾ [القصص: ٥].

وكانت لبني إسرائيل أطوار وأمور عجيبة، وما جاءت آيات ولا معجزات كما جاءت لبني إسرائيل، وما وقع لأمة من الكفر والوقائع كمثل ما وقع من بني إسرائيل، ولهذا بَيَّن الله لنا مخازيهم



وقبائحهم لنتجنب ذلك؛ فمنهم من آمن ثم كفر، ثم آمن، وهكذا، قال تعالى: ﴿ فَامَا جَاءَتُهُمْ ﴾ أي: فرعون وقومه ﴿ الكِنْنَا ﴾ أي: معجزاتنا ﴿ مُبُصِرَةً ﴾ أي: واضحة بَيِّنة لا إشكال عليها ولا غبار عليها، وقد وقع بعضهم في خطأ في قوله تعالى: ﴿ وَ اللَّيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً ﴾ [الإسراء: ٥٩] فقال معنى قوله ﴿ مُبْصِرَةً ﴾ أي: ليست عمياء، والصحيح أن مبصرة صفة لمحذوف، أي: أن الناقة آية مبصرة أي: واضحة ظاهرة كالشمس.

قال تعالى: ﴿وَجَحَدُواْ بِهَا وَاسْتَيْقَانَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوّاً ﴾ يعني: كذبوا بها مع علمهم بصدقها؛ لأن الجحود لا يكون إلا مع العلم بالشيء؛ لأن طبيعتهم كانت تكذيب الشيء وإنكاره، قال تعالى: ﴿فَأَنْظُرَ ﴾ أَيها النبي الكريم أو يا من يتأتى منه النظر ﴿كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴾ وذلك بأن أغرقهم عن بكرة أبيهم، والمعنى احذروا يا معشر قريش أن يقع بكم ما وقع بالأمم السابقة من العذاب، ولتعلموا أن هذا وقع بمن كذب موسى فكيف بمن كذب محمدا ﷺ.

فإن قيل: إن تكذيبهم للآيات مع العلم بصدقها هل كان ذلك بعد الاعتراف بها أم قبله؟.

فالجواب: إن الجحود بعد إنكار الشيء في الظاهر، والعلم لا ينفك عن أفئدتهم ولكنهم يتظاهرون بالتكذيب حقدا وحسدا؛ فمن هنا تبين أن هذا العلم لما لم يظهر عليه آثاره النافعة كان كالعدم؛ ولذا قال تعالىي: ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَاكِنَّ الظّلِمِينَ بِعَايَتِ اللّهِ يَجْمَدُونَ ﴾ [الانعام: ٣٣] يعني: أنهم لا يكذبونك بأفئدتهم ولكنهم يكذبونك حقداً وحسداً؛ ولذا يعني: أنهم لا يكذبونك بأفئدتهم ولكنهم يكذبونك حقداً وحسداً؛ ولذا لما سمع الوليد القرآن، فقيل له: أليس هو بساحر؟، قال: لا والله لقد



عرفت السحر عقده ونفثه، فقيل له: هل هو بكاهن? فقال: لا والله لقد عرفت الكهانة، فقيل له: هل هو بشاعر؟ فقال: لا إن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، ولا يقول هذا بشر ولكنه كلام واهب القوى والقدر، فقالوا: صبأ الوليد، وقال أبو جهار: إن محمدا قال للوليد سأجعل لك نصف الأمر، أي: النبوة، وقال له عتبة: لقد انتفخ شدقك من محمد، ثم اجتمعوا عليه فقالوا له والله ما كان هذا ظننا فيك، فلما قالوا له ذلك ﴿ فَكُرَ وَقَدَّرَ ۞ فَقُنِلَكَفَ قَدَّرَ ۞ ثُمَّ قُنِلَكَيْفَ قَدَّرَ اللَّهُ ثُمَّ نَظَرَ اللَّ ثُمَّ عَبَسَ وَبُسَرَ ﴾ [المدنر: ١٨ ـ ٢٢]، ثم قال هذا ساحر يفرق بين المرء وزوجه والوالد وولده، وأما كلامه فما هو إلا سحر، وكان للوليد عشرة أولاد يحضرون الحروب، وكلهم أبطال مدججون بالسلاح؛ منهم خالد بن الوليد، فلما كفر أمسك الله عنه زيادة الولد والمال، فما زاد مالــه ولا ولده أبدا بـل كان ينقص، وبَيَّن الله لحبيبــه أنه خلقه بلا مال ولا ولد فكفر وصار أشر، قال تعالى: ﴿ ذَرْنِي ﴾ [المدثر: ١١] أي: اتركنى ﴿ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدُا اللَّ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَّمْدُودًا اللَّ وَبَنِينَ شُهُودًا اللَّ وَمَهَدتُ لَهُ، تَمْهِيدًا اللهُ ثُمَّ يَظْمَعُ أَنْ أَزِيدَ اللهُ كَلَّ إِنَّهُ، كَانَ الْآينِنَا عَنِيدًا اللهُ سَأَرَهِفُهُ، صَعُودًا ﴾ [المدثر: ١١ _ ١٧]، وهو جبل في النار صعوده ثلاثة آلاف سنة ونزوله ثلاثة آلاف سنة، وقد قال عبدالله بن سلام، وهو أحد أحبار اليهود: «والله إن معرفتي لمحمد أشد من معرفتي لأولادي، فقيل لــه كيف ذاك؟ فقال: نزلت التوراة وفيها أوصاف محمد، وجاء الإنجيل وفيه أوصافه فعرفت ذلك، وأما ولدي فوُجد على فراشي وما أدري ماذا تصنع النساء»، فنزل قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ ٱلْكِئَابَ يَعْرِفُونَهُ وَكُمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمٌّ ﴾ [البقرة: ١٤٦].

تفسير الآية ١٥ من سورة النمل

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَائِينَا دَاوُرِدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمَا ۚ وَقَالَا ٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَيْئِرِ مِّنْ عِبَادِهِ ٱلْمُوْمِنِينَ ﴾ [النمل].

أخبر الله تعالى عباده بما أنعم على نبيه داود ونبيه سليمان من النعم العظيمة والمواهب الكبيرة والتسخير والملك العظيم، ولا شك أن من أطاع الله أطاعه كل شيء، ومن عصاه عصاه كل شيء، قال بعض السلف: والله إني لأعصي الله رها فأجد ذلك في زوجتي وولدي ودابتي، فيأمر ولده أو زوجته فيعصيه، ويريد أن يركب دابته فتنفر؛ فلا يعاتب الزوجة، ولا يضرب الدابة، ولكن يرجع إلى نفسه فيحاسبها ويصفي معاملته مع الله رهكذا كان السلف رحمهم الله إذا رأوا أثر المعصية بادروا إلى تسديدها والوقوف في موقف التوبة والانقياد.

قال تعالىي: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا ﴾ أي: أعطينا ﴿ دَاوُردَ وَسُلَيْمَنَ عِلْمَا ﴾ المراد بهذا العلم النبوة والرسالة، وآتاهم الله ﷺ أيضا علم القضاء وهو الفصل

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٥/١٦هـ.



بين المتخاصمين، وآتاهم معرفة منطق الطير ولغات الحيوان، وآتاهم فضلا كبيرا على العباد.

أما سليمان فسخر له الجن والشياطين والمردة، وجعل معه الملائكة يسيرون في ركابه هم، وكان جبريل يسير معه في بعض الأحيان كما يسير مع عيسى المسيح، أما نبينا في فلم يَكِل حفظه إلى ملك ولا إلى روح القدس، بل توكل هو بحفظه، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ [المائدة: ٢٧] فهذا من خصائص نبينا هم.

﴿ وَقَالَا ﴾ أي: داود وسليمان ﴿ ٱلْحَمَّدُ لِللَّهِ ٱلَّذِى فَضَّلَنَا ﴾ أي: جعل لنا الفضل ﴿ عَلَىٰ كَثِيرِ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾.

﴿ وَوَرِثَ ﴾ هـذا الإرث هو إرث النبوة، فمعناه أنه صار نبياً معه؛ لأن داود كان يلتجئ إلى الله أن يجعل سليمان نبيا فوهبه الله نبوته، ومعنى أن الله وهب لسليمان النبوة كما وهبها لـداود، وإلا فالنبوة لا تورث، ولكنها إذا طلبها النبي لأخيه أو ولده قـد يعطيه الله النبوة لا تورث، ولكنها إذا طلبها النبي لأخيه أو ولده قـد يعطيه الله النبوة للأخ والولد؛ استجابة له؛ فكأنه هو أعطاه إياها، قال تعالى حكاية عن موسى ﴿ وَاجْعَل لِي وَزِيرا مِنَ أَهْلِي (١٠) هَرُونَ أَخِي (١٠) اللهُ وَزِيرا مِنَ أَهْلِي (١١) هَرُونَ أَخِي (١٠) اللهُ وَزِيرا مِنَ أَهْلِي (١١) هَرُونَ أَخِي (١٠) اللهُ وَزِيرا مِنَ أَهْلِي (١٠) هُ فَلَا لَمْ عَلَهُ وَلَيْما مُوسَى الْحَتَث وَجَعَلْنا مَعُهُ وَاللهُ هَدُورِك وَزِيرا ﴾ [الفرقان، ٣٥]، فسليمان كان وزيرا لداود، وقال زكريا أما طلب من الله الولد ﴿ رَبِّ إِنِي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِي وَاشْتَعَلَ الرَّأْشُ شَيْبًا وَلَمْ المَا طلب من الله الولد ﴿ رَبِّ إِنِي خِفْتُ الْمَولِلَي مِن وَرَاءِي وَكَانَتِ المَا طَلِي عَاقِرًا فَهَبَ لِي مِن لَدُنك وَلِيّا (١٠) يَرْتُنِي ﴾ أي: النبوة ﴿ وَيَرِثُ مِنْ مَالِ أَمْ اللهُ الولد ﴿ وَيَرِثُ مِن لَدُنك وَلِيّا (١٠) يَرْتُنِي ﴾ أي: النبوة ﴿ وَيَرِثُ مِنْ مَالِ اللهِ عَلَهُ مِن لَدُنك وَلِيّا (١٠) يَرْتُنِي ﴾ أي: النبوة ﴿ وَيَرِثُ مِنْ مَالِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَهُ مِن لَدُنك وَلِيّا (١٠) يَرْتُنِي ﴾ أي: النبوة ﴿ وَيَرِثُ مِنْ مَالِ



يَعْقُوبَ ﴾ [مريم: ٦] النبوة أيضا فهو وارث، لكن ليس وارث مادي، لكنه وارث روحي، يعني: إنه وارث للعلم والنبوة لا وارث للمال، فالمراد إرث النبوة، وإلا لما قال ﴿وَيَرِثُ مِنْ اللهِ يَعْقُوبَ ﴾، كما قال ﷺ: «إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»(١)، والسبب في أن الأنبياء لا يُورِثُون المال لورثتهم وجهان:

الأول: إنه لو كان يرث النبي أبناؤه وأهله لقال الناس: ما ادعى النبوة إلا ليجمع المال لورثت أو لأهله؛ ولذا لما منع الصديق النبوة الله البتول من إرث أبيها قالت له معاتبة: لو مت يا أبا بكر أما يرثك أبناؤك، فقال لها: نعم، لكن سمعت رسول الله على يقول: «إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»، ثم قال لها: ولكني أنفق على من كان ينفق عليه رسول الله على فانصرفت على .

الثانسي: أن النبي والرسول هو أب لأمته كما قال تعالى: ﴿ وَأَزْوَلَجُهُو الثانسي: أَنْ النبي والرسول هو أب لأمته كما قال تعالى: ﴿ وَأَزْوَلَجُهُو الْمُوابِ الْمُعْلِقِيمُ ﴾ [الأحزاب: ٦] فإذا كانت زوجاته أمهات فهو يكون أب، وقد قرأ ابن مسعود بعد قوله أمهاتهم «وهو أبوهم»، وإذا كان أبا لأمته فهم أولاده، وأحق أولاده بماله هم الفقراء من أمته؛ ولذا قال: «ما تركناه صدقة»، ومما يؤيد هذا قوله ﷺ: «إني لكم كالأب فإذا جاء أحدكم الغائط...» الحديث.

وأما قوله تعالى: ﴿ مَّا كَانَ مُحَمَّدُ أَبَّا أَحَدِ مِن رِجَالِكُمْ ﴾ [الأحزاب: ٤٠] فالمراد بنفي الأبوة هنا أبوة التبني، فإن الرسول على تبنى زيد بن حارثة وزوّجه

⁽۱) أخرجه البخاري في كتاب فرض الخمس برقم ۳۰۹۳ لكن بلفظ (لا نـورث، ما تركنا صدقة)، ومسلم وغيرهما.



زينب بنت جحس، وكان يقال له زيد بن محمد؛ إلى أن أبطل الله التبني بقوله تعالى: ﴿ آدَعُوهُمْ لِآبَآبِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ [الأحزاب: ٥]، ولما طلق زيد زينب أمر الله النبي على أن يتزوج عليها بعد انقضاء عدتها؛ فضج العرب، وقالوا: كيف يتزوج محمد زوجة ابنه، فقال على: أمرني الله بذلك حتى أبطل التبني؛ ولهذا نفى الله هذه الأبوة بقوله ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدُ أَبَا أَحَدِمِّن رِّجَالِكُمْ ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

ومما يستطرف إن سليمان نام يوماً على سريره وفوقه قبة من ذهب صنعها له الجن، فرأى عصفورين ذكراً وأنشى يتحادثان فوقه، فيقول أحدهما للآخر: لئن لم تصليني لعذبتك، وقلبت هذه القبة رأساً على عقب، فضحك سليمان وأمر طائرا بحضرته أن يأتي بهما فاحضرا فعاتبهما، فقال أحدهما: لقد علمت يا سليمان إن أكذب الناس العاشقون، فضحك.

وقال البغوي ورد في الأثر: «إن سليمان مرّ يوماً فإذا ببلبل يرفرف بجناحيه وهو يصفق، فضحك سليمان، فقال الناس ما أضحكك يا نبي الله؟ فقال: أتدرون ماذا يقول البلبل؟ فقالوا: لا، فقال إنه يقول: أكلت نصف تمرة والحمد لله وعلى الدنيا السلام».

فإن قلت: كيف قال تعالى حكاية عن سليمان ﴿ وَأُوبِينَا مِن كُلِّ شَيْءٍ ﴾ مع إن أشياء لم يؤتها؟.

والجواب: إن الكليات الموجودة في القرآن يخصصها السياق والمقام؛ مثال ذلك قوله تعالى في ملك بلقيس ﴿ وَأُوتِيَتَ مِن كُلِّ شَيْءٍ ﴾



[النسل: ٢٣] يعنسي: أنها أوتيت من كل شيء يحتاج إليه ملكها من أثاث وفراش وعبيد، وإلا فالنبوة شيء والعلم شيء ولم تؤتهما، ومنه قوله تعالى: ﴿وَنَزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَبَ بِبِيْكَنَا لِكُلِّ شَيْءِ ﴾ [النحل: ٨٩] يعني: مما تحتاج إليه ومما يحتاج إليه أمتك، أما ما يعرف به على الله القديم أو ما في اللوح المحفوظ فلم يحتو عليه، نعم احتوى القرآن على علم البشر لكن لم يحتو على علم الله كله، فإن من كلام الله التوراة والإنجيل والصحف، ومن كلامه ما استأثر الله بعلمه وكل هذا لم يحصل في القرآن كما قال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنَ عَلِمِةٍ إِلَّا بِمَا شَامً ﴾ [البقرة: ٢٥٥] فالكلية مخصصة بالسياق والمقام.

ومن الكليات العامة قوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيكُمْ ﴾ [الحجرات: ١٦] فهذه كلية عامة لا يستثنى منها شيء، فالله يعلم كل شيء من موجود ومعدوم وما لو وقع كيف كان، ومنها قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ اللَّهِ عَلَا لَكُمْ مِن نَفْسٍ وَنَعِدَةٍ ﴾ [النساء: ١]، قال الشيخ الزمزمي:

وعـــز إلا قـولـه والله وهـو بـكل، أي: عليـم ذا هو وقولـه خلقكـم مـن نفـس واحـدة فخـذه دون لبـس

فهاتان الآيتان كليتهما عامتان بدون تخصيص وما سواهما من الكليات فمخصصات، انظر هذا البحث في علم أصول التفسير.

تفسير الآيات ١٥ ـ ١٨ من سورة النمل

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَنَ عِلْمَا وَقَالَا الْحَمَدُ لِلّهِ الّذِي فَضَلَنَا مَا فَيَ كَثِيرِ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَ وَرِثَ سُلَيْمَنَ دَاوُدَ وَقَالَ يَثَأَيُّهَا النَّاسُ عُلِمْنَا مَنظِقَ الطّيرِ وَأُوتِينَا مِن كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَلْذَا لَمُو الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴿ وَقَالَ يَثَأَيُّهَا النَّاسُ عُلِمَنَا مَنظِقَ الطّيرِ وَأُوتِينَا مِن كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَلْذَا لَمُو الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴿ وَهُو لِلسَلَيْمَنَ الْمُعَالِمِ اللّهَ مَن الْجِنِ وَالْإِنسِ وَالطّيرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ الْمَا حَتَى إِذَا أَنْوَا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمُلُهُ مُن الْجِنِ وَالْإِنسِ وَالطّيرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ اللّهِ حَتَى إِذَا أَنْوَا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ مَنْ مَنْ اللّهُ مَن الْجِن وَالْإِنسِ وَالطّيرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ اللّهَ مَنْ الْمَا عَلَى وَادِ النَّمْلُ اللّهُ مُن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَنْ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَعْظِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَعْظِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَعْظِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُو لَا اللّهُ اللّهُ وَالْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللللللللّهُ الللللللللللللللللللله

أما نبينا على فقد خُير بين أن يكون نبياً ملكاً أو نبياً عبداً، فاختار أن يكون نبياً عبداً، يجوع يوماً ويشبع يوما، وكان نبينا على عظيم الأدب مع إخوانه من الأنبياء والمرسلين، ومن أجل ذلك لما تفلت عليه عفريت بشعلة من نار، فقال: أعوذ بكلمات الله... إلخ، فانطفأت شعلته وسقط، فأراد أن يقبضه ويربطه بسارية من سواري المسجد، فقال: لو ربطته

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٥/٢٤هـ.



لأصبح صبيان المدينة يلعبون به ولكن تذكرت قول أخي سليمان ﴿ وَهَبّ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِئ ﴾ [ص: ٣٥].

قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُردَ وَسُلَيْمَنَ عِلْمَا أَ ﴾ فكانا يفصلان بين الناس، وآتاهم الله نبوة ورسالة، ومنطق الدواب، وتسبيح الجبال، ومنطق الطير، فذلك قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُردَ وَسُلَيْمَنَ عِلْمَا وَقَالا الْخَمَدُ لِلّهِ ﴾... الآية يحمدان الله ويثنيان عليه لما تفضل به عليهما من معرفة علم القضاء ومنطق الطير فذلك قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُردَ وَسُلَيْمَنَ عِلْمَا ﴾ أي معرفة علم القضاء بين الناس ومعرفة منطق الطير والدواب وغير ذلك مما تفضل الله به عليهم ﴿ وَقَالا ﴾ أي: داود وسليمان ﴿ المَّمَدُ لِلّهِ ﴾ أي: الشكر ثابت لله ب عليهم ﴿ وَقَالا ﴾ أي: داود وسليمان ﴿ المُحَمَدُ لِلّهِ ﴾ أي معرفة على ما تفضل به عليهما من معرفة علىم القضاء ومنطق الطير ﴿ فَضَلَنَا ﴾ أي: جعل لنا الفضل ﴿ عَلَى معرفة علىم القضاء ومنطق الطير ﴿ فَضَلَنَا ﴾ أي: جعل لنا الفضل ﴿ عَلَى معرفة علىم القضاء ومنطق الطير ﴿ فَضَلَنَا ﴾ أي: جعل لنا الفضل فيهم، معرفة علىم الفضل إنما يكون لأهل الفضل، قال الشاعر:

إذا أنت فضلت امرئ ذا نباهة على ناقص كان المديح من النقص ألم تر أن السيف خير من العصي ألم تر أن السيف نقص قدره إذا قيل هذا السيف خير من العصي

قال تعالى : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُرَدُ ﴾ هذا الإرث إنما هـو إرث النبوة والعلم، وليـس إرث المال، وأمـا الإرث الحقيقي وهـو إرث المال، فالأنبياء لا يُؤرَثون وما تركوه صدقة، والسر في ذلك يرجع إلى أمرين:

الأول: أن الرسول لو كان يورث مالاً لقيل إنه إنما ادعى النبوة لأجل أن يجمع مالا فيورث عنه.



الثاني: أن النبي أب لأمته جميعاً قال تعالى: ﴿ النَّبِيُّ أَوْلِى بِٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِم ۗ ﴾... الآية [الأحزاب: ٦] فما تركه من المال يكون صدقة لأولاده.

ولذا لما جاءت فاطمة البتول إلى سيدنا أبي بكر تطلب من مال أبيها فلم يعطها شيئاً، فقالت له: ألست أنت إذا مت يرثك أبناؤك؟ فقال: بلى، ولكن سمعت أباك يقول: «إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»(١) فذهبت، فقال لها أُنفق على من كان ينفق عليه رسول الله على.

وفي القرآن الكريم قول زكريا ﴿فَهَبْ لِي مِن لَدُنكَ وَلِيّا ﴿ فَهِ اللهِ وَيَرِثُ مِنْ عَالِ يَعْقُوبُ ﴾ [مريم: ٥-٢] فالمراد إرث النبوة وإلا لما قال ﴿ وَيَرِثُ مِنْ عَالِ يَعْقُوبُ ﴾، وأما قول تعالى: ﴿ مَّا كَانَ مُحَمَّدُ أَبّا أَحَدِ مِن رَجَالِكُمْ ﴾ [الأحزاب: ٤٠] فالمراد بنفي الأبوة هنا إنما هي أبوة التبني، فقد أبطله الشرع، وقد أمره الله أن يتزوج امرأة زيد إبطالاً لعادة التبني، قال تعالى: ﴿ فَلَمّا قَضَىٰ زَيّدٌ مِّنْهَا وَطُرا زَوّجَنكُها لِكَىٰ لَا يكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ ﴾ [الأحزاب: ٣٧]... الآية أي: ضيق، وقد قال تعالى: ﴿ النّي أَلْمُؤْمِنِينَ مَنَ أَنفُسِهِم مَّ وَأَرْوَبُهُ وَ أَمَّهُ لَهُم ﴾ [الأحزاب: ٢]، وقد قرأ ابن مسعود {وهو أبوهم}.

قال تعالى حكاية عن سليمان حال كونه متحدثاً بنعمة الله ﴿ يَتَأَيُّهَا اللهُ ﴿ يَتَأَيُّهَا اللهُ ﴿ يَتَأَيُّهَا اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ الل

١١) أخرجـه البخاري في كتاب فرض الخمـس برقم ٣٠٩٣ لكن بلفظ (لا نـورث، ما تركنا صدقة)، ومسلم وغيرهما.



ومعنى قوله تعالى : ﴿ وَأَزْوَلَجُهُ مَ أَمَّهَا لَهُمْ ﴾ أي: في الزواج والحرمة، وأما في الخلوة فلا.

وقال تعالى: ﴿يَثَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ عُلِمْنَا مَنطِقَ ٱلطَّيْرِ ﴾ قال البغوي ورد في الأثر (إن سليمان مرَّ يوماً فإذا ببلبل يرفرف بجناحيه وهو يصفق، فضحك سليمان، فقال الناس: ما أضحكك يا نبي الله؟ فقال: أتدرون ماذا يقول البلبل؟ فقالوا: لا، فقال إنه يقول: أكلت نصف تمرة والحمد لله وعلى الدنيا السلام).

﴿ وَأُوتِينَا مِن كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أي: مما يحتاج إليه الملك ﴿ إِنَّ هَلْذَا لَمُو ٱلْفَضْلُ الْمُورِينُ ﴾.

ويقال: إن سليمان في مريوما على كلب وكلبة فتبسم، فقال: أتدرون ما يقول هذا؟، فقالوا: لا، فقال لهم: إن هذا الكلب يقول للكلبة يطلب وصلها ويغازلها، ويقول لها: إذا وصلتيني أعطيتك نصف هذه البلدة، فقال له سليمان: كيف تكذب يا كلب، فقال: يا نبي الله لقد علمت أن أكذب الناس العاشقون.

وأعطى الله سليمان معرفة لغات السباع والوحوش، وأمر الريح أن تنقل إليه أصواتهم ولغاتهم إليه إذا شاء وأمر، وبينما هو سائر يوما فأحب أن يسمع شيئاً، فأمر الريح أن تنقل إليه صوتا من مسير ست أميال، فنقلت إليه صوت نملة تخطب في قومها، وتقول: يا معشر النمل ادخلوا مساكنكم... إلخ، وكانت هذه النملة من النمل الذي يطير، وكانت قد طارت وأبصرت جيش سليمان، فرجعت إلى قومها، وحذرت



وأنذرت وأمرت ونهت ونصحت وعذرت، فكلامها جمع هذا كله، فما أفصحها من نملة، وفي قولها ﴿ لَا يَعْطِمَنَّكُمْ ﴾ فالتحطيم لا يقع إلا من شيء عظيم، قال تعالى: ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ يعني: لا يعلمون، فهذا اعتذار لقوم سليمان؛ لأنهم على الخيول فلا يعلمون بالنمل.

قال الإمام أحمد ابن حنبل: حدثنا قتيبة عن أبي هريرة أن رسول الله هي قال: «كان داود فيه غَيْرة شديدة، فكان إذا خرج أغلق الأبواب، فلم يدخل على أهله أحد حتى يرجع، ففي ذات يوم خرج وأغلق الأبواب على أهله، فجاءت امرأة تحت بيت داود فأبصرت رجلا فيه ثياب بيض قائم وسط الدار، فصاحت المرأة، وقالت: ليفتضحن اليوم داود في أهله، فقال الرجل: على رسلك إنما أنا ملك الموت، فجاء داود فسلم عليه، وقال له داود: من أنت؟، قال: أنا الذي لا يخيفونني الحجاب والملوك، فقال داود: إذاً أنت ملك الموت، فمرحباً برسول ربي، فاضطجع على سريره، فقبض ملك الموت روحه، فأمر سليمان الطير أن تظلل عليه فظللته، ثم أمرها أن تنصرف فدفنه.

وكان ملك سليمان سبعمائة سنة، فسخر الله له الإنس والجن، فكان إذا مشى مشى في موكب عظيم فيتقدم قبله الإنس والجن والشياطين والعفاريت والمردة، ويجلس الوزراء على كراسي من ذهب... إلخ ما قال. اهـ.

تفسير الآيات ١٧ ـ ١٩ من سورة النمل

قوله تعالى: ﴿ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَنَ جُنُودُهُ مِنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنِسِ وَٱلطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ الْآ حَقَى إِذَا أَتَوَا عَلَى وَادِ ٱلنَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةً يَتَأَيُّهَا ٱلنَّمْلُ ٱدْخُلُوا مَسَلِكِنَكُمْ لَا يَعْطِمَنَكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُونَ اللَّ فَلَبَسَمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ عَطِمَتَكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُونَ اللَّ فَلْبَسَمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ مَعْطِمَتَكُمُ أَنْ أَشْكُر نِعْمَتَكُ ٱلْتِي آنَعُمْتَ عَلَى وَلِدَتَ وَلَيْ وَلِدَتَ وَأَنْ أَعْمَلَ صَلِحًا تَرْضَلَهُ وَأَذْ غِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ ٱلصَّلِحِينَ ﴾ [النمل].

قال تعالى: ﴿ وَحُشِرَ السُّلَيْمَانَ ﴾ بن داود ﴿ جُنُودُهُ, مِنَ ﴾ أي: عسكره وبينهم الجن، فمن للبيان والمبين قول ه ﴿ جُنُودُهُ, ﴾؛ كأنه قيل: ومن هم جنوده؟ فقال: ﴿ مِنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنِسِ وَٱلطَّيْرِ ﴾ وكان هذا استجابة لدعائه لما قال ﴿ وَهَبَ لِى مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي ۚ ﴾ [ص: ٣٥]، قال تعالى: ﴿ فَسَخَرْنَا لَهُ ٱلرِّيحَ بَعْرِي بِأَمْرِهِ وَيُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴾ [ص: ٣٦]... الآية، ومعنى قوله ﴿ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِه، وهو فَيْ وإن ﴿ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِه، وهو فَيْ وإن علم أنهم معاشر الأنبياء معصومون، وأنهم مهما أعطوا من الملك لا يضرهم ذلك، فأحب الاستقلال بالملك لا بخلاً به على الغير، ولكن ليكون ذلك ارتفاعا لقدره ويكون سبباً في علو شأنه ورفعة

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٦/١هـ.

قدره، أما نبينا فقد أوتي الملك العظيم إلا إن عبوديته غلبت على ملكه، ومن أجل ذلك لما تفلّت عليه عفريت من الجن أمسكه وأراد أن يربطه بسارية من سواري المسجد فقال لو ربطته لأصبح صبيان أهل المدينة يلعبون به ولكن تذكرت قول أخي سليمان ﴿وَهَبَ لِي مُلكًا لاَ يَلْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي ﴾، ومن هذا يعلم أنه قد أوتي من الملك أعظم مما أعطيه سليمان إلا أن عبوديته غلبت على ملكه، ويدل لهذا إن نبي الله يوسف قد أوتي شطر الحسن ففتن به النسوة، ونبينا على أوتي الحسن كله إلا أنه استتر تحت مقام الهيبة والجلال بخلاف حسن يوسف قال الشاعر:

بجمالٍ سَتَرْتَه بجلالٍ هام فاستعذب القلوب هناكا

ومن أجل هذا أوذي سيدنا يوسف بسببه، أما نبينا فقد ستر حسنه سرادقات الهيبة والجلال، ولذا إذا جلس الصحابة بين يديه على الا يحدقون النظر إليه

فَلُو نَظُرُوا في مَصر أُوصاف خَده لَما بَذَلُوا في سَوم يوسف مِن نَقد وصَحْبُ زليخا لَـو رأين جبينه لآثرن بالقَطع القُلوب عَلى الأَيدي

وهذا دليل على أنه وقع له من الجمال أعظم مما وقع للأنبياء والمرسلين، وعيسى بن مريم من خصوصياته أنه لا يسير إلا ومعه روح فقدس وهو جبريل، أما نبينا على فأوتي أعظم من ذلك، قال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِ ﴾ [المائدة: ١٧] فلئن كان معه روح القدس فنبينا عمه الإله وعين الله ترعاه.



والحاصل: إنه ما أعطي أحد من الأنبياء والمرسلين شيئاً إلا وقد أعطي نبينا أعظم منه، ولغيره المظاهر والجمال، وله العبودية والجلال؛ فلكل مقام مقال ولكل مقال سر، ومن هذا يتبيّن أنّنا لو أردنا أن نبحث عن معجزة أي نبي كان لما وجدناها، أما معجزة نبينا فهي باقية وهي القرآن، قال صاحب الجوهرة:

ومعجزاتُ كشيرةٌ غُرر منها كلامُ اللهِ معجزُ البشر وقال بعضهم:

إن كان موسى سقى الأسباط من حجر فإن في الكف معنى ليس في الحجر وقال آخر:

إن كان عيسى دعا ميتا فقام له فأنت أحييت أجيالا من الأمم

وقد ثبت في السنة أنه على جاء إليه البعير يشتكي فدعا صاحبه، وقال له: إن هذا البعير يشتكي ويقول: إنك تكلفه ما لا يطيق وتريد ذبحه، فقال صدقت أشهد أنك رسول الله، ومن معجزاته: أنه كان يخطب على جذع، فلما صنع له المنبر حن له الجذع وحديثه ثابت، ومن معجزاته: أنه أخذ حصيات فسبحت في يده حتى سمعها من حضر.

ومن معجزاته: أنه كان إذا طلع إلى جبل حراء يسلم عليه حجر، وقد كان موجودا، وكتب بعضهم عليه هذين البيتين:

أنا الحجر المسلم كل حين على خير الورى فلي البشاره وتلك مزية من فضل ربي خصصت بها وإنَّ من الحجاره



وكان ﷺ يفتخر بالعبودية فيقسول: «لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح بن مريم إنما أنا عبدُ الله»(١).

قال تعالى: ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ [النمل: ١٧] أي: يمشون، وفيه دليل على أنه كان تارة يمشي، وتارة يركب الريح، وجاء في الأثر: «إن سليمان مر بمكة وهو فوق الريح على بساطه فوق البيت، فشكا البيت إلى ربه وقال: يا رب هذا نبيك قد مر من فوقي ولم يهبط يطوف بي، وحولي هذه الأصنام، فأوحى الله إليه أن لا تهتم فسوف أملؤك وجوها سُجَّدا، وأبعث فيك نبيا، وأفرض فيك فريضة، تهوي إليك أفئدة، ويطيرون إليك طيران الحمام إلى بيضها، وأطهرك من الأصنام وعبادها»؛ فهذه بشارة بإخراج هذه الأمة.

قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتُواْ عَلَىٰ وَادِ ٱلنَّمْلِ ﴾ [النسل: ١٨] خطبت نملة فقالت ﴿يَتَأَيُّهُا ٱلنَّمْلُ ٱدْخُلُواْ مَسَكِنَكُمْ لاَ يَعْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ، وَهُرَلاَ يَشْعُرُونَ ﴾ فهذه النملة نادت ونبهت وأمرت ونهت وذكرت وعطفت فقالت سليمان وجنوده، ونصحت واعتذرت، فنصحت بقولها ﴿لاَ يَعْطِمَنَّكُمْ ﴾، واعتذرت بقولها ﴿ وَهُرَلاَ يَشْعُرُونَ ﴾.

قال الإمام البغوي يروى أن سليمان لما سمع النملة قال لها: أنت القائلة ﴿لَا يَعْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ ﴾ فكيف أحطمهم وأنا نبي معصوم،

١١) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء بَابُ قَــوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿ وَٱذْكُرُ فِي ٱلْكِنْبِ مَرْيَمَ إِذِ اَنتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانَا شَرْقِيًا ﴾ [مريم: ١٦] برقم ٣٤٤٥ بزيادة (ورسوله)، وأحمد في كتاب مسند الخلفاء الراشدين مسند عمر بن الخطاب برقم ١٥٤.



فقالت له: لقد علمتُ يا نبي الله أنك نبي معصوم، ولكن ألم تسمع قولى: ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾.

ولما بلخ وادي النمل وقف وحبس جنده حتى دخل النمل بيوته فسار، ولما توسط الوادي نزل وسجد شكرا لله ريق ولذا قال فنبسّم ضاحكا وكان الأنبياء والرسل أكثر ضحكهم التبسم، وما رئي في مقهقها قط.

قال الإمام البغوي أخبرنا عبدالواحد أخبرنا محمد بن إسماعيل قال حدثنا يحيى بن الحارث أنه حدثه عن سليمان بن اليسار عن عائشة أنها قالت: «ما رأيت رسول الله على مستجمعاً قط حتى أرى منه لهواته _ وهي أصول الحلق _ إنما كان ضحكه التبسم».

قال تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِى آَنَ أَشَكُر نِعْمَتُكَ ٱلَّتِى آَنَعَمْتَ عَلَى وَعَلَى وَلِدَى وَلِدَى وَلَا تَعْمَلَكَ وَلَا أَعْمَلُ صَلَاحًا تَرْضَلُهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ ٱلصَّلِحِينَ ﴾ وَلِدَى وَقَالَ النّه هذا الملك العظيم بكى، وقال: النمل العظيم بكى، وقال: إذا كان هذا عطائي في الدنيا فكيف بعطائي في الأخرى فنزل عليه قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ لَهُ, عِندَنَا لَزُلْنِي وَحُمَّنَ مَتَابٍ ﴾... الآية [صَ: ٤٠].

تفسير الآيتين ٢٠ ـ ٢١ من سورة النمل

قول تعالى: ﴿ وَنَفَقَّدَ ٱلطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِى لَاّ أَرَى ٱلْهُدَهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَكَابِينِ ﴾ ٱلْفَكَابِينِ ﴾ الْفَكَابِينِ ﴾ الْفَكَابِينِ ﴾ الْفَكَابِينِ ﴾ النمل].

هذا شروع في قصة سليمان مع الطير بعد قصته مع النمل، أما قصته مع الطير فهي إن الله الله سخر له الطير وعلمه لغاتها، وكان من كل صنف من الطير جماعة ملازمون لموكبه الله وهؤلاء الملازمون له هم أئمة الطير وكبراؤه، وكان إذا سار وركب البساط كان الوزراء فوق كراسيهم من الذهب والفضة، وهم محيطون به، وعلى رؤوسهم الولدان وهم مكللون بأتياج الذهب والفضة، والطير تظللهم فوق رؤوسهم، وهو يأمر الله وينهى.

قَــال تعالـــى: ﴿ وَلِسُلَيْمَنَ ٱلرِّيحَ غُدُوُهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ ﴾ [سبأ: ١٢] يعني: الحديد. قال تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْقِطْرِ ﴾ [سبأ: ١٢] يعني: الحديد. قال تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلْهُ إِنْ وَيَهِي مُوكبه يتقدم قبله الطباخون بمائة بإذْنِ رَبِّهِ ﴿ وَكَانَ سَلْيَمَانَ إِذَا مَشَى فِي مُوكبه يتقدم قبله الطباخون بمائة

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٦/٢هـ.



ميل، وكان له قدور الواحد منها يسع عشرة من الإبل، ولا يصعد إليها إلا بسلم فهي كالجوابي، وينزل وسط القدر عشرة من الغرافين يغرفون الطعام من أطراف، وكان الله يأمرهم أن يصنعوا له تماثيل، وكانت مباحة في شريعته، ويأمرهم أن يصنعوا له محاريب من الذهب والفضة، وبنى المسجد الأقصى بالذهب والفضة، وجعل جوانبه بالفسيفساء، وجعل سقفه بالجوهر والعقيق، وكانت له قصاع يجلس على القصعة الواحدة ألف رجل، وكان إذا عصاه أحد من المردة يضعه في قمقم فيختمه بالرصاص والقصدير فيلقيه في البحر فلا يرال كذلك حتى يذكره ويرق له فيأمر الجن أن يأتوا به فيفكه ويخرج ذليلا مطيعا.

قال تعالى: ﴿وَتَفَقّدُ ٱلطّيرَ ﴾ وقيل: إنه رأى موضع الهدهد خالياً، فقال لملك الطير: ما لي لا أرى الهدهد، فقال له الملك: أمهلني يا رسول الله، فأرسل ملك الطير رسله إلى الهواء، فوجدوه قادما من أرض اليمن، فأمسكوه وجاؤوا به؛ حتى أوقفوه بين يدي سليمان ترتعد أجنحته من خوف سليمان، ولكن كان ذلك الهدهد ذكيا، وكان له جواب حاضر، ونعم الناصر الجواب الحاضر، فلم يكلمه سليمان بل التفت إليه مغضبا، فألقى الهدهد كلمته العجيبة، وقال لسليمان ﴿أَحَطَتُ بِمَا لَمْ يُحِطُّ بِهِ ﴾ [النمل: ٢٢].

حدثنا أبو الفضل عن شيخه شيخ الجامع الأزهر أن الخديوي، وهو ملك مصر، جاءت إليه مسألة من تركمانستان، فجمع علماء الأزهر، وسألهم عن تلك المسألة، فكلهم قالوا: الله أعلم حتى شيخ الجامع الأزهر، وطلبوا منه أن يمهلهم حتى يراجعوا لتلك المسألة، فتكلم



رجل في آخر المجلس، وقال: إن أذن لي الملك في أن أتكلم تكلمت، فانتهره بعض المشايخ، وقال له: اجلس واسكت فإن مثلك لا يحيط بما لم يحط به هؤلاء العلماء، فقال الرجل: يا أيها الملك إن هؤلاء العلماء مهما ترقوا في العلم وعرفوا منه ما عرفوا ما يصلوا إلى درجة سليمان، وقد قال له الهدهد ﴿أَحَطتُ بِمَا لَمْ يُحِطّ بِهِ ﴾ ولم يغضب سليمان مع أن الوحي ينزل عليه، وأنا مهما بلغت في الذل والضعف والقصور ما أصل إلى درجة الهدهد، وقد قال لسليمان ﴿أَحَطتُ بِمَا لَمْ يُحِطْ بِهِ ﴾؛ ففرح الملك وأمروه أن يتكلم، فتكلم ذلك الرجل الصغير الذي يكون بالنسبة إلى أولئك العلماء كتلميذ لهم، فتكلم حتى أشبع الفصل، وسئل سيدي عن المسألة أي: مسألة هي فلم يبينها.

ويقال: إن سليمان قال للهدهد: إن الصبي يصنع الفخ على وجه الأرض فيجيء الهدهد ويلقي بنفسه فيه، فبكى الهدهد وقال له: أما علمت يا نبي الله أنه إذا جاء القدر عمي البصر، وفي هذه الآيات دليل على أنه ينبغي للرئيس أن يجعل سبيلا للعذر بأن يقول من تخلف فسوف نصنع به كذا وكذا، إلا إذا كان مريضا ونحو ذلك.

قال تعالى: ﴿ لَأُعَدِّبَنَ مُ عَذَابًا شَكِدِيدًا ﴾ [النمل: ٢١] قيل: إنه أراد أن يحبسه مع غير جنسه؛ لأن حبس الإنسان مع غير جنسه عذاب شديد.

ومما يحكى أن عالماً من العلماء أحبه الملك وأراد أن يتصل به وأن يكون من معينيه، فأبى ذلك العالم فسنجنه فصيَّر ذلك العالم السجن مدرسة حتى حفظ القرآن على يديه في السجن ثلاثمائة إنسان، وكان كل سنجين انتهت مدته وأمروه بالخروج من السنجن لا يحب



الخروج، ويقول: لا أفارق هذا الشيخ أبداً، فأخبروا الملك بذلك، فحبسه مع بدوي، فلما جلس هو وإياه بكى ذلك البدوي بكاءً شديداً، فقال له ما يبكيك؟ فقال له: إن معي تيساً له لحية كلحيتك هذه وقد مات ولما رأيت لحيتك تذكرته فبكيت أسفاً عليه، فقال ذلك العالم: صحبة الملك أولى من صحبة هذا البدوي، فأطلق من السجن وصاحب الملك... إلخ ما قال. اه.

تفسير الآيات ٢٢ ـ ٢٦ من سورة النمل

قوله تعالى: ﴿ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطَتُ بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ وَجِنْتُكَ مِن سَبَا بِنَبَا يَقِينٍ ﴿ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطَتُ بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ وَجِدْتُ امْرَأَةُ تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتَ مِن كُلِّ شَيْءٍ وَلَمَا عَرْشُ عَظِيمٌ ﴿ وَاللّهُ مِن دُونِ اللّهِ وَزَيّنَ لَهُمُ الشّيطَنُ عَرْشُ عَظِيمٌ ﴿ وَ وَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشّيسِ مِن دُونِ اللّهِ وَزَيّنَ لَهُمُ الشّيطَانُ المَّامَ مَعْ مَن السّيلِ فَهُمْ لَا يَهْ تَدُونَ ﴿ اللّهَ اللّهُ مُدُولًا لِللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ مَن السّيلِ فَهُمْ لَا يَهْ تَدُونَ ﴿ اللّهُ اللّهُ لَا إِلّهُ اللّهُ مَن السّيلِ فَهُمْ لَا يَهْ تَدُونَ وَمَا تُعْلِيُونَ ﴿ اللّهُ اللّهُ لَا إِلّهُ إِلّهُ هُو رَبُّ الْعَرْشِ وَيَعْلَمُ مَا تَخْفُونَ وَمَا تُعْلِيُونَ ﴿ اللّهُ لَا إِلَهُ إِلّهُ هُو رَبُّ الْعَرْشِ الْعَلَى اللّهُ اللّهُ لَا إِلَهُ إِلّهُ هُو رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الللّهُ اللّهُ اللّهُ لَا إِلّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللللهُ ا

بَيّن الله تعالى ما كان من الهدهد الذي افتقده سليمان ثم وجده وجيء به إليه ترعد فرائصه، فأخبر الهدهد أن تأخره إنما كان بسبب اكتشافه لمملكة واسعة، فبيّن أوّلا سعة مملكتها؛ لأن الحكومات منها ما يكون فيها رؤساء متعددون، ومنها غير ذلك، وبيّن أن هذا الملك الذي يسيطر عليها هو امرأة، ثم تكلم عن قوتها، أي: قوة هذه المملكة، قال تعالى: ﴿وَجِئْتُكَ مِن سَبَا ﴾ وسبأ هم قبائل حمير ﴿بِنَبَا يَقِينٍ ﴾ أي: متيقن لا شك فيه ولا ريب؛ لأنه أخبر عن مشاهدة وعيان، وجاء في الحديث أن النبي على شئل عن سبأ، فقال: «كان رجل له عشرة أولاد،

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٦/٩هـ.



تيامن منهم ستة _ أي سلكوا جهة اليمين _ وتشامل منهم أربعة»، يعني: سلكوا جهة الشمال.

قال تعالى: ﴿ إِنِّي وَجَدَتُ ٱمْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ ﴾ وهذه المرأة هي ملكة سبأ، واسمها بلقيس بنت شراحيل، ولذا قال ﴿ وَجِنْتُكَ مِن سَبَإِ بِنَبَإٍ يَقِينِ ﴾، أما ما قيل: إنها كانت أمها جنية، وأن قدميها كحافر الحمار، فهذه أخبار إسرائيلية لا يلتفت إليها، ولا يعتمد عليها، وكان أبو المرأة تحته أربعون قيلا، أي: رئيساً، ويقال: إن بلقيس خُطبت من ملوك حمير، ومن ملوك كندة، ومن ملوك سائر العرب، فقالت: ومن يكون كفؤاً لى وأبى ملك وجدي ملك إلى سابع جد، فلما خطبها سليمان سـجدت لله شكراً، وكانت من بيت ملك، وكان وزراؤها ثلاثمائة وعشرون، وكانت مدينتها تسمى مأرب، وكان فيها السد المسمى بسد مأرب الذي يرد المياه، ولما أراد الله هلاك سبأ سخر الله على السد الفئران، فما زالت تبحث فيه حتى انكسر، فسمعوا له صوتاً عظيماً، ولم يشعروا إلا والقصور تساقطت وأبادهم الله عَلِيٌّ؛ لأنهم طغوا وعصوا كما قال تعالى: ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإِ فِي مَسْكَنِهِمْ ءَايَةً جَنَّتَانِ عَن يَمِينِ وَشِمَالًا كُلُواْ مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَٱشْكُرُواْ لَهُ. بَلْدُهُ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ عَفُورٌ ﴾ [سبأ: ١٥]، وكان أهل سبأ إذا سافر أحدهم لا يحمل زاداً ولا ماءً؛ لأنه لا يمشي إلا تحت ظل الأشجار فيأكل من أثمارها، فلا يتعبون في أسفارهم، ولذا قال تعالى لهم ﴿سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا ءَامِنِينَ ﴾ [سبأ: ١٨]، وكانت المرأة تخرج وهي تغزل الغزل، وتضع المكتل على رأسها، وتمشى تحت الأشـجار، فلا تعود إلى بيتها إلا وقد امتلأ المكتل فواكه من كثرة الأشـجار، ولما قالوا ﴿رَبُّنَا بَلْعِدْ بَيْنَ



أَسْفَارِنَا وَظُلُمُوا أَنْفُسَهُم ﴾ [سبأ: ١٩] أهلكهم الله وأرسل عليهم سيل العرم أي: الشديد، فانقض على السد، وبقي الماء يجري عاماً كاملاً، وهلكوا والعياذ بالله، وكان لبلقيس سرير مرصع بالذهب والفضة وقوائمه اللؤلؤ، وطوله ثلاثون ذراعاً، وسمكه كذلك، وعرضه كذلك، وكله من الذهب، وكان لها بيت إذا انطفأ السراج أضاءت الجواهر والدرر من جوانبه.

ولما بَيَّن الهدهد مملكة سبأ، وما يتعلق بها، شرع يتكلم على ديانتها فقال: ﴿ وَجَدتُّهَا ﴾ أي: المرأة، ﴿ وَقَوْمَهَا ﴾ أي: جماعتها ﴿ يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾، ثم بَيَّن السبب الحامل لهم على ذلك فقال: ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴾، ثـم أنكر عليهم فقال: ﴿ أَلَّا يَسْجُدُواْ لِلَّهِ ٱلَّذِي يُخْرِجُ ٱلْخَبْءَ ﴾ [النمل: ٢٥] أي: الماء ﴿ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾، ولما كان الهدهد يرى الماء من تحت طبقات الأرض أورد إخراج الماء من تحتها حجة فقال: ﴿ أَلَّا يَسَجُدُواْ لِلَّهِ ﴾... الآية، قال تعالى: ﴿ اللَّهُ لَآ إِلَّهُ إِلَّا هُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴾ لما وصف الهدهد عرش بلقيس قال: ماذا يكون عرشها لعرش رب العالمين!، وفي الحديث «ما الأرضون السبع وساكنوها، والسماوات السبع وساكنوها، والكرسي بالنسبة للعرش إلا كحلقة ملقاة في فلاة»، وقد أبان الله تعالى أن علمه محيط بالأشياء كلها، قال تعالى: ﴿ سَوَآءٌ مِّنكُم مِّنْ أَسَرَّ ٱلْقَوْلَ وَمَن جَهَرَ بِهِ ـ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفِ بِٱلَّيْلِ وَسَارِبُ إِلنَّهَارِ ﴾ [الرعد: ١٠]، وكان المنافقون إذا تكلموا أصبحوا وجدوا كلامهم قد نزل به الوحي على النبي ﷺ، فصاروا إذا أرادوا أن يتكلمون عُلقوا الأبواب، ولبسوا أشواب النوم، وتكلم بعضهم مع بعض من تحت الثوب، ويقرب صدره من أخيه وفمه من إذنه، ويقولوا: لا ترفعوا



أصواتكم حتى لا يسمعكم رب محمد، ولذا قال تعالى: ﴿ أَلاَ إِنَّهُمْ يَثْنُونَ اللَّهُ وَمَا يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يَكُونُ فِي شَأْنِ وَمَا يَتُلُواْ مِنْهُ مِن عَلِيمُ اللَّهُ مِن عَلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنِ وَمَا نَتْلُواْ مِنْهُ مِن عَلِيمُ اللَّهُ مِن عَمْلٍ إِلَّا كُنَا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهً وَمَا يَعْرُبُ عَن قُرَءَانِ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمْلٍ إِلَّا حَكُنّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهً وَمَا يَعْرُبُ عَن رَبِّكَ مِن مِّشْقَالِ ذَرَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّمَآءِ وَلَا أَصْغَرَ مِن ذَالِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كَنْكِ مُبِينٍ ﴾ [يونس: 11].

قال تعالى: ﴿ قَالَ سَنَظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلْكَندِبِينَ ﴾ في هذه الآية دليل على أنه ينبغي للإنسان أن يتأنى في الأمور، وقد روي أن النبي على أرسل رسولاً ليجمع أموال الزكاة، فذهب ورجع بشيء من المال، فخرج الناس يستقبلونه، فظن أنهم يريدون قتله، فجاء مسرعا إلى النبي على وأخبره، فنزل قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَآءَكُمُ فَاسِقُ إِلَى النبي على وأخبره، فنزل قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَآءَكُمُ فَاسِقُ إِلَى النبي عَلَى الله وأَعَلَمُ مَا فَعَلَمُ مَا فَعَلَمُ مَا فَعَلَمُ مَا فَعَلَمُ الله الله الله الله أنه أساء الظن بمن خرج إليه.

قال تعالى : ﴿ أَذْهَب بِكِتَنِي هَكُذَا فَأَلَقِهُ إِلَيْمٍ ﴾ فهذا أول بريد جوي ﴿ ثُمُّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَأَنظُر مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ فبينما بلقيس جالسة على عرشها دخل عليها الهدهد ورفرف فوقها وفي فمه الكتاب فألقاه في حجرها، فنظرته وقبلته، وقالت لقومها ﴿ قَالَتْ يَتَأَيُّهَا ٱلْمَلُولُ إِنِي أَلْقِي إِلَى كِنَبُ كُرِيمٌ ﴿ آَلُ إِنَّهُ مِن الْعَباسِ حَمَام سُلَيْمُنَ وَإِنّهُ رُسِسِمِ ٱللّهِ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيمِ ﴾، وكان في دولة بني العباس حَمَام ينقل البريد من بغداد إلى فارس، ومن فارس إلى اليمن، وكان ذلك الحمام معلَّماً، ومن عجيب أمره أنه فِرق، فإذا حملت فرقة البريد من بغداد إلى فارس، وتحمله إلى اليمن وهكذا.



وجاء ذكر النمل فقال سيدي: يحكى أن رجلاً مسافراً إلى الطائف، وكان معه كيس مملوء بالدراهم، فسقط منه في أثناء الطريق، فمشى ولم يدر عنه، وبعد مضي خمس دقائق تقريبا فطن له، فجاء إليه، فإذا نمل كبار الواحدة منها قدر الأصبع تسلط على ذلك وفرغه من الدراهم في مدة خمس دقائق. اهـ.

قال تعالى: ﴿ قَالَتَ يَكَأَيُّهُا ٱلْمَلُوا ﴾ الملأ في اللغة هم القوم الذين يملؤون صدور المجالس ويملؤون صدور أعاديهم هيبة، قال تعالى: ﴿ إِنِيّ أُلْقِيَ إِلَىٰ كِنَبُ كُرِيمٌ ﴾ وصفت الكتاب بأنه كريم؛ وذاك لما عرفت مَنْ مرسله وقوته وما سمعت عنه من غرائب الأحوال، وكتب ﴿ إِنَّهُ مِن سُلَيْمَن وَإِنَّهُ بِسَمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ على أعلى الظرف، وقال الحسن البصري: لما رأت الطير ألقاه إليها ظنت أنه من السماء.

فإن قال قائل: بسم الله الرحمن الرحيم تختص بالأمة المحمدية فكيف جاءت في كتاب سليمان؟.

فالجواب عن ذلك والله أعلىم: إن المختص بهذه الأمة إنما هو تركيب البسملة باللغة العربية، أما باللغات الأخرى فلا، وكان كفار قريش يكتبون في صدور الكتب باسمك اللهم، فلما نزل قوله تعالى: ﴿ قُلِ اَدْعُواْ اللَّهَ أَوِ اَدْعُواْ الرَّحْمَنَ ﴾ [الإسراء: ١١٠] كتب المسلمون بسم الله الرحمن، وقال الكفار: لا نعرف إلا رحمن اليمامة يريدون مسيلمة الكذاب، فلما نزل قول تعالى: ﴿ إِنَّهُ مِن سُلِتَمَنَ وَإِنَّهُ مِسْمِ اللهِ الرحمن المسلمون بسم الله الرحمن الرحيم.



أما البسملة في أول كل سورة فقيل: إن البسملة ذكرت في صدر كل سورة للتبرك وللفصل بها فقط، وليست آية من كل سورة، أما البسملة التي في سورة النمل فآية قطعاً، فلو أنكرها أحد كفر، وأما البسملة التي في صدر كل سورة فمنكرها لا يكفر، وقد سمع الشي البسملة في أول كل سورة فأقرَّها، وسمعها في أثناء السور فلم ينكرها.

وأما ترتيب القرآن فآياته وحروفه توقيفيان، فمن قرأ بعكس آياته أو حروفه فيكفر، وقيل: إن ذلك حرام فقط، وأما ترتيب سوره ففيه خلاف، فقيل: توقيفي، وقيل: لا.

وأما الأحزاب والأعشار والأسباع للقرآن فقد وجد ذلك في مصحف سيدنا عثمان رفيه لكن لا يقتضى ذلك إنها توقيفية.

وقيل في البسملة التي في صدر السور: إنها آية من كل سورة، وقيل: آية منضمة إلى صدر السورة؛ فتكون هي وصدر السورة آية واحدة؛ فمثلاً البسملة التي في الفاتحة و أنحته بيّه رَبّ المعتبين المعتبين واحدة، وقد ورد أنه على قال: «يقول الله تبارك وتعالى قسمت الصلاة وبيني وبين عبدي نصفين، فإذا قال العبد (الحكمة بيّه رَبّ المعتبين ويقول الرب حمدني عبدي، فإذا قال العبد (الرَحْمَنُ الرَّحِمِ) يقول الرب مجدني عبدي.. الحديث» إذا قال الإمام مالك: هذا رب الفاتحة والرسول المنزل عليه لما قسم الفاتحة لم يدخل البسملة في التقسيم؛ فهذا دليل القائلين بأن البسملة ليست آية من الفاتحة.

⁽١) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة بُرقم ٣٨.

قال تعالى : ﴿ قَالَتُ يَكَأَيُّهُا الْمَلُوُّا أَفْتُونِ فِي آمَرِى مَا كُنتُ قَاطِعَةً آمَرُ حَتَى الملوك تَشْهَدُونِ ﴾ في هذه الآية طلب ندب المشاورة، قيل: إن ملكاً من الملوك قال لجلسائه ما تقولون في المشاورة؟ فقال أحد الحاضرين: هذه امرأة ناقصة عقل ودين حكي الله عنها أنها قالت لقومها: أفتوني في أمري... إلخ، فلا ينبغي للرجل العاقل أن يترك المشاورة.

قال تعالى: ﴿ قَالَتَ إِنَّ ٱلْمُلُوكَ إِذَا دَخَكُواْ قَرَيَكَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُواْ أَعَزَةَ أَهَلِهَا أَ أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ وهو من كلام الله ﴿ إِنَّ مصدقا لقولها في ﴿ إِنَّ ٱلْمُلُوكَ إِذَا دَخَكُواْ قَرْبَيَةً أَفْسَدُوهَا ﴾، ولله در القائل:

مليكة الحسن جودي باللقا كرما لمدنف قلبه قد ذاب فيك أذى أفسدت قلبي فقالت تلك عادتنا قد قال سبحانه إن الملوك إذا

قال تعالى : ﴿ وَإِنِي مُرْسِلَةُ إِلَيْهِم بِهَدِيَةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ ٱلْمُرْسَلُونَ ﴾ وأرادت بهذا أن تختبر سليمان، فقالت: إن كان ملكا قبل الهدية، وصرفه ذلك عن قتالنا، وإن كان نبيا لا يقبلها حتى ندخل في دينه، فلما وصلت الهدية إلى سليمان قال ﴿ فَلَمَّا جَآءَ سُلَيْمَنَ قَالَ أَتُعِدُونَنِ بِمَالِ فَمَا ءَاتَنِ ءَ ٱللّهُ خَيْرٌ مِمَا أَتَعُنَ عَالَ أَتُعَدُونَنِ بِمَالِ فَمَا ءَاتَنِ ءَ ٱللّهُ خَيْرٌ مِمَا أَتَعُم بَلُ أَنتُم بِهَدِيَّ كُونَ فَقَالَت لقومها: فقالت لقومها: ألم أقل إنه كتاب كريم.



واختُلف في الهدية فقيل: إنها أرسلت إليه غلمان وألبستهم لباس النساء، وأرسلت إليه وصائف وألبستهن لباس الرجال، وجعلت لهن لحى، وأرسلت إليه كثيراً من الجواهر وغيرها، وقالت للرسول: إذا دخلت إلى ذلك الرجل، فإن استقبلك بغلظة وجفا، فاعلم أنه ملك، وإني خير منه، وإن استقبلك ببشاشة واستقبال حسن، فاعلم أنه نبي، وأن نعله أفضل مني ومن ملكي، وهذا دليل على إن بلقيس كانت كاملة العقل... إلخ ما قال. اهـ.

تفسير الآيات ٢٨ ـ ٣٥ من سورة النمل

قول تعالى : ﴿ أَذَهَب بِكِنْ هِ كَذَهُ فَأَ إِنَّ أَلْقِي إِنْ كَنْ كُرُمُ ﴿ أَنْقِهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنَهُمْ فَأَنظُرُ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿ فَالْتَ يَكَأَيُّهُا ٱلْمَلُوّا إِنِّ أَلْقِي إِلَىٰ كِنَهُ كَرِمُ ﴿ فَاللّهُ مِن سُلَيْمَنَ وَإِنّهُ بِسَيهِ ٱللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الْمَلُوا عَلَى وَأَتُونِ مُسْلِمِينَ ﴿ فَا قَالَتْ يَكَأَيُّهُا ٱلْمَلُوّا أَفْتُونِ فِي أَمْرِي الرّحِيهِ فَلَا أَنْمَلُوا عَلَى وَأَتُونِ مُسْلِمِينَ ﴿ قَالَتُ يَكَأَيُّهُا ٱلْمَلُوّا أَفْتُونِ فِي أَمْرِي الرّحِيمِ اللّهِ مَا المَكُولُ أَفْرُوا مُوا فَوْدُ وَأُولُوا بَأْسِ شَدِيدِ وَالْأَمْرُ لِلّهِ فِي اللّهُ مَا صَحْنَتُ قَاطِعَةً أَمَّا حَتَى تَشْهَدُونِ ﴿ أَنَ قَالُوا خَتَنُ أَوْلُوا فَوْدَ وَأُولُوا بَأْسِ شَدِيدِ وَالْأَمْرُ لِلّهِ فَا نَطْرِي مَا ذَا تَأْمُرِينَ ﴿ أَنَ قَالَتُ إِنَّ ٱلْمُلُوكَ إِذَا دَحَكُوا فَرْبَكَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِنَ أَهْلِهَا فَا نَظْرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿ أَنَ فَاللّهُ إِنَّا لَكُولُ إِذَا دَحَكُوا فَرْبَكَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِنَ أَهُولُهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ

قال العلماء: ينبغي لأمير المؤمنين ولسائر الأمراء والرؤساء والزعماء أن يقبلوا أعذار من يعتذر إليهم؛ وذلك لأن قبول العذر من شيم الكرام، وينبغي لهم أن يتثبتوا في أمرهم، ولا يعجلوا بالعقوبة؛ وذلك لأن الله تعالى حكى عن سليمان على أنه قال للهدهد ﴿قَالَسَنَظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ لَكُن عَن لَا الله عنه له بالعقوبة، والعذر من كرام الناس مقبول، قال بعض العلماء: من اعتذر إليك فإن صدقك فذاك، وإن كذبك فيكفيك بغض العلماء وأجلك ولم يجاهرك.

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٦/١٠هـ.



إِقبَلِ مَعاذيرَ مَن يَأْتيكَ مُعتَذِراً إِن بَرَّ عِندَكَ فيما قال أَو فَجَرا لَقَد أَطاعَكَ مَن يَعصيكَ مُستَتِرا لَقَد أَطاعَكَ مَن يَعصيكَ مُستَتِرا

فما دام أنه اعتذر واستتر فلا ينبغى أن لا تقبل عذره.

ومن اللطائف أن رجلاً جاء إلى جحا، وأراد استعارة حمار، فقال له: إن حمارنا أخذه رجل بالأمس، فبينما هو كذلك إذ انطلق الحمار وخرج، فرآه الرجل، فقال له: كيف تكذب عليّ، فقال له جحا: لم لا تعذرني فكيف تكذبني وتصدق الحمار.

قال تعالى حكاية عن سليمان: ﴿قَالَسَنَظُرُ ﴾ من النظر وهو التفكر ﴿أَصَدَقَتَ ﴾ أي: هل أنت صادق في قولك ﴿أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلْكَاذِبِينَ ﴾ ففيه أن الإمام ينبغي أن يقبل الأعذار، وأن يكون كثير الحلم واسع الصدر حتى يقبل أعذار من اعتذر إليه ولكن ينبغي أن يمتحن المعتذر ليعلم أنه مُصِر على طاعته أم غير مُصِر.

قال تعالى : ﴿ أَذَهَبَ يِكِتَنِي هَكَذَا فَأَلَقِهُ إِلَيْهِمْ ﴾ أي: فألق الكتاب إليهم، قيل: إن بلقيس كانت نائمة، والحراس قائمون على أبوابها، والحجّاب ضربوا النطاق عليها، فجاء الهدهد، فلما انتبهت ارتاعت وخافت أن أحداً دخل عليها، فلما فكته وجدته أنه من سليمان عليها، فقالت: يا قوم إني ألقي... إلخ.

وعن ابن عباس: إن بلقيس جعلت كوة تشرق منها الشمس عند طلوعها، وكوة تدخل منها عند غروبها، فتسجد لها فوق عرشها عند طلوعها وغروبها، ويسجد معها قومها.



وفي رواية: إنها لما فتحت الكتاب وقرأته، ورأت خاتم سليمان ارتعدت فرائصها، وكان خاتم سليمان جعل الله فيه وفي أثره الرعب والهيبة.

ومن أجل ذلك طلب على المكاتبة لملوك العرب وملوك العجم لدعوتهم إلى الإسلام، وقد كاتب على قيصر وكسرى وملك البحرين، وكانت مكاتبة الملوك في السنة السادسة من الهجرة، ولما كاتب الملوك، فقيل له: إن الملوك لا يقبلون كتاباً إلا مختوماً، فاتخذ خاتمه على، وجعل مكتوباً فيه: (محمد سطر، رسول سطر، الله سطر)، وفي هذا دليل على جواز الكتابة مع قوله: «اكتبوا لأبي شاه».

وأما النهي عن الكتابة في أول الإسلام فلأمور:

الأول: كي لا تلتبس السنة بالقرآن، فلما عرفهما الناس، وأمن الالتباس جوز ذلك.

الثاني: إنه ﷺ إنما نهاهم عن الكتاب حتى لا يعتمدوا على الكتابة ويتركوا الحفظ.

الثالث: إن أكثر العرب في صدر الإسلام ما كانوا يعرفون الكتابة إلا القليل، فلو جعلت الكتابة طريقاً إلى العلم؛ لشق ذلك عليهم، ولكن انتشرت الكتابة لما أمر على رجلا بتعليم عشرة من أولاد أهل المدينة القراءة والكتابة.

واعلم أن كتب المصطفى لما أرسلت: أما كسرى فإنه لما وصل إليه الكتاب مزقه، وقال لرسول الرسول: لو كانت الرسل تقتل لقتلتك، فقال على: «مزق كتابى مزق الله ملكه».



وأما الكتاب الذي بعث لقيصر فإنه لما وصل إليه الكتاب أكرم حامله، وقال: إن هذا الكتاب من نبي كريم، وأخذه وجعله في صندوق ذهب.

ولما سافر الإمام ابن العربي إلى الروم بأمر أمير المؤمنين، واتفق بملك الروم، قال له: ألا أريك عجباً، فقال: نعم، فأخرج له ذلك الصندوق من الذهب، وفيه كتاب المصطفى وقيه الملك وأعجب من هذا أن أجدادنا يقولون لنا إنكم ما دمتم محتفظين به فملككم باقي، وإذا ذهب فإن ملككم يذهب.

وقد قال بعضهم ثلاثة تدل على الإنسان: كلامه إذا تكلم، وكتابه إذا كتب، ورسوله إذا أرسل.

فالرسول عنوان على المرسل، فينبغي للإنسان إذا أرسل رسولاً أن يختار رسولاً فاضلاً لبيباً:

إِذَا كُنتَ في حَاجَةٍ مُرسِلاً فَأَرسِل لَبيباً وَلا تُوصِهِ وَإِن بِابُ أَمْرٍ عَلَيكَ التَوى فَشَاوِر حَكيماً وَلا تَعصِهِ

وقال بعضهم وقد رأى أن الدراهم هي التي عليها الاعتماد:

إذا كنت في حاجة مرسلا وأنت بها كلف مغرم فأرسل حكيماً ولا توصه وذاك الحكيم هو الدرهم

قال تعالى: ﴿ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ أمر سليمان الهدهد أن يتأخر إذا ألقى الكتاب، فينظر في وجوههم وفي وجهها، فلما رأت



بلقيس الكتاب قالت ﴿ إِنِّ أُلْقِى إِلَى كِنَبُ كَرِيمُ اللهِ إِنَّهُ مِن سُلَيْمَنَ وَإِنَّهُ بِشِمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ هذا دليل على أدب من آداب الكتابة، وهو أن يكتب اسم المرسل والمرسل إليه على الظرف حتى يعلم المرسل إليه من أول وهلة من أرسل إليه الكتاب.

ولما أتم الملك سليمان ملك بني عثمان عمارة المسجد الحرام؛ لأن عمارته بدأت في زمن السلطان شليم وانتهت في زمن السلطان سليمان، وبناء الرباط المسمى الآن برباط السليمانية، وبناء المكتبة المسمى بمكتبة خان، وكتب فوقها ﴿فِيهَا كُنُبُ قَيِّمَةٌ ﴾ [البينة: ٣]، وأراد أن يكتب فوق باب السلام شيئاً يدل على انتهاء عمارة المسجد الحرام، فلم يأت له أحد بشيء يسره، فنام فرأى النبي وشكره على عمارته للمسجد الحرام، وقال له اكتب ﴿ إِنَّهُ مِن سُلِيَّمَنَ ﴾، فكتب فوق باب السلام ذلك كما هو مشاهد الآن، وهذا من باب فقت باب السلام ذلك كما هو مشاهد الآن، وهذا من باب الاقتباس.

قال تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ بِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴾ في هذا دليل على أنه ينبغي أن يجعل أول الكتاب البسملة، وكان أهل الفضل والصلاح إذا جاء إليهم كتاب وليس في أوله البسملة يشعقوه ويمحوه تأديبا للكاتب.

فإن قيل: إذا كان الكتاب لكافر فكيف يضع البسملة في أوله، وهي آية من القرآن، والكتاب لكافر؟.

فالجواب: إن ذلك يجوز على سبيل التبرك حتى يتم ذلك الأمر المتضمن للكتاب.



ويجوز ذكر آية أخرى لمناسبة، والدليل على ذلك كتابة النبي على الله النبي الله النبي الله الله قال في آخره ﴿ قُلْ يَتَأَهَّلُ ٱلْكِئْبِ تَعَالُواْ إِلَىٰ كَلِمَةِ سَوَآعِ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ﴾ [آل عمران: ٢٤]... إلخ الآية.

وهذه البسملة آية من القرآن قطعاً.

تفسير الآيتين ٣٦ ـ ٣٧ من سورة النمل

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَآءَ سُلَيْمُنَ قَالَ أَتُمِدُّ وَنَنِ بِمَالٍ فَمَآءَ اتَنْنِ َ ٱللَّهُ خَيْرٌ مِمَّآءَ اتَنْكُم بَلْ أَنتُم بِهَدِيَّتِكُورْ نَفْرَحُونَ ﴿ أَرْجِعَ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْنِينَهُم بِمُنُودِلِّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُم مِّنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَنْغِرُونَ ﴾ [النمل].

بَيَّن الله عَلَى أن بلقيس وهي ملكة اليمن التي كانت تعبد الشمس هي وقومها، وجاء الهدهد وأخبر عنها؛ ليتقرب إلى سليمان وليتخذ ذلك حصنا من التعرض للعقوبات، فمن أجل ذلك جاء بهذا النبأ العظيم وقال ﴿وَحِثْ تُلك مِن سَبَإِ بِنَبَإٍ يَقِينٍ ﴾ [النمل: ٢٢]، فلما علم سليمان واطلع على نبأ ذلك وأرسل معه رسالة يكتشف بها الخبر ويتيقن بها ذلك، فما كان من أمر سليمان إلا وجاء الجواب منها وعليه ختمها، فتحقق خبر ذلك الهدهد، فمن أجل ذلك حين ما وصل إليه الجواب بعث إليها أن إئتي طائعة إلينا مسلمة ولا أقبل منك هدية ولا قليلا ولا كثيرا إلا الإيمان بالله على والتصديق برسول الله ألا وهو نبي الله سليمان، فمن أجل ذلك لم يقبل هديتها وردها ومعها أضعافها

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٦/٢٢هـ.



فإن قيل: أليس إن قبول الهدية من مكارم الأخلاق، وقد قبل النبي على مارية القبطية التي أهداها المقوقس من مصر، وأهدي له جبة رومية ضيقة الكمين، وأهدي له خفين، فأما الجارية فأسلمت، وأما الجبة فلبسها في تبوك، وأما الخفين فلبسهما ومسح عليهما، وكان ذلك أمام رسول المقوقس حتى يخبره ويتألفه للإسلام.

والجواب: لعل أن شريعة سليمان لا يجوز فيها قبول هدية الكافر بخلاف شريعتنا فيجوز فيها قبولها لقصد التأليف للإسلام، ولذا جاء في الحديث: «تهادوا تحابوا»(۱)، ومن السنة قبول الهدية إلا الحكام والقضاة إذا علموا أن هذه الهدية كان القصد منها إبطال الحق بالباطل فلا يجوز قبولها كما قال تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُوا أَمُواكُمُ بَيْنَكُمُ مِا لَبُطِلِ وَتُدُلُوا بِها لَ

⁽۱) أخرجه البخاري في الأدب المفرد في باب قبول الهدية برقم ٥٩٤، والبيهقي في باب الهبة والهدية برقم ٢٢٣٠، وأبو يعلى في مسند أبي هريرة برقم ٢١٤٨، والشهاب القضاعي برقم ٢٥٧.



إِلَى ٱلْحُكَامِ لِتَأْكُلُواْ ﴾ [البقرة: ١٨٨]... الآية، وفي الحديث: «لعن الله الراشي والمرتشى»(١).

قال تعالى: ﴿ بَلْ أَنتُم بِهَدِيَّتِكُمْ نَفْرَحُونَ ﴾ وذاك الأنكم من أهل الدنيا ولم تكتفوا بما عندكم، أما أنا فقد أعطاني الله ما لـم يعط أحدا أبدا ؛ ولذا قـــال ﴿ بَلْ أَنتُم بِهِدِيَّتِكُمْ نَفْرَحُونَ ۞ ٱرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْنِينَهُم بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمُ ﴿ بِهَا وَلَنَّخْرِجَنَّهُم مِّنَّهَا آذِلَّةً ﴾... الآية وكانت بلقيس أرسلت وفداً، وكان معهم رئيس من اليمن، هو المنذر عمرو فلما دخلوا على سليمان، ورأوا ذلك الملك العظيم، ورأوا الإنس والجن والشياطين، رجعوا إلى بلقيس، فسألت المنذر، وقالت: كيف رأيت ملكى بالنسبة إلى ملك سليمان، قال لها: لا تلوميني فإني لا أستطيع في وصفه إلا أن أقول رجل تطيعه أهل السموات والأرض، فقالت: كيف ترى؟، قال: أرى أن تذهبي له وتسلمي _ وقد قيل: إن الشياطين بنوا لسليمان ألف غرفة لبنة من ذهب ولبنة من فضة _ فلما رجعوا، قالوا لها: إن غرفة من غرفة سليمان أكثر من ذهبك هذا، فقالت بلقيس: ما هذا بملك وإنى سأجمع ملوك قومي وأقيالهم وأذهب إليه، وقبل أن تذهب إليه أمرت بعرشها أن يجعل في قصر من حديد، وأمرت الحراس أن يحرسوه، فلما ذهبت سار معها ألف قَيْل _ والقَيْل هو الملك الذي يكون ملكاً على كذا كذا بلداً _ ولما قربت إلى سليمان وبقي بينها وبينه قدر فرسخ أرسلت إليه استئذانا في الاتفاق به.

أخرجه أبو داود في كتاب الأقضية باب كراهة الرشوة برقم ٣٥٨٠ لكن بلفظ (لعن رسول الله ﷺ)، والترمذي في كتاب الأحكام باب ما جاء في الراشي والمرتشي برقم ١٣٣٧ وقال حديث حسن صحيح.



ثم سُئِلَ: عن طلب نبي الله سليمان هذا الملك الذي لا ينبغي لأحد من بعده مع أن نبينا على أفضل منه.

والجواب: إن ملك نبينا أفضل وأعظم إلا أن مظهره يكون يوم القيامة في دار النعيم والبقاء، وأما ملك سليمان فهو في دار الفناء، على أن الله على أرسل إلى نبينا على وخيره أن يجعل له الجبال ذهبا، فأبى ذلك، واختار أن يكون عبداً يجوع يوماً ويشبع يوما، وخيره بين أن يكون نبيا عبدا، فاختار أن يكون نبيا عبداً؛ ولذا قال: «لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح ولكن عبداً؛ ولذا قال: «لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح ولكن قولوا عبدالله ورسوله»(۱)، فهو يعتز بهذه العبودية، فقد خيره الله أن يجمع له ملك الدنيا والآخرة أو الآخرة فقط، فاختار ملك الآخرة، وأحب أن يكون في الدنيا عبدا، فعبوديت خالصة لله على فملكه أعظم وأجل.

وكل نبي تكون معجزته مناسبة لحال الزمان الذي بعث فيه، فهذا موسى لما أرسل إلى فرعون، وكان السحر في ذلك الزمان أخذ مأخذاً عظيماً وانتشر انتشاراً عظيماً، فكانت معجزته من جنس ذلك، فهم كانوا يأتون بالحبال، ويلقون فيها الزئبق، فيخيل إليهم أنها تسعى، فجاءت عصا موسى وأكلت ذلك كله.

⁽١) أخرجـه البخاري في كتاب أحاديث الأنبيـاء بَابُ قَوْلِ اللهِّ تَعَالَــى ﴿وَاَذَكُرْ فِ ٱلْكِنْبِ مَرْيَمَ إِذِ ٱنتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانَا شُرْقِيًا ﴾ [مريم: ١٦] برقم ٣٤٤٥، والإمام أحمد في كتاب مسند الخلفاء الراشدين مسند عمر بن الخطاب برقم ١٥٤.



ومعجزة عيسى كانت في الطب فتمهر الأطباء في علم الطب إلا إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص، فأعطى الله المسيح معجزة مناسبة لذلك فكان يبرئ الأكمه والأبرص ويحيي الموتى، ويقال: إنه مسح على ثلاثة آلاف أكمه وأبرص فشفوا، وهنا سلم له الأطباء.

ومعجزة صالح كانت في الناقة؛ لأن قومه كانوا مغرمين بالإبل، ويحبونها محبة شديدة، فكانت معجزته في الناقة.

وفي عصر نبينا على رفعت الفصاحة رأسها، وشمخت بأنفها، وألقى العرب الفصاحة لقريش، وكانت تعقد لهم القباب والمحافل في الأبطح، فآتى الله نبيه على القرآن العظيم، فصارت فصاحة جميع العرب لا تكون عند فصاحته شيئاً، فقال قائلهم: «إن عليه لطلاوة وإن عليه لحلاوة».

وفي عصر نبي الله سليمان عليه الملك له رونق عظيم، وكان الناس يتفاخرون به، فأعطى الله نبيّه سليمان هذا الملك العظيم.

ولما تحقق سليمان وصول بلقيس وقربها منه: ﴿ قَالَ يَتَأْتُهُا ٱلْمَلُوا أَيُّكُمْ مِن الْجِينِ بِعَرْفِهَا قَبْلَ أَن يَأْتُونِ مُسْلِمِينَ ﴿ قَالَ عِقْرِيتُ مِّن ٱلْجِينِ أَنَا ءَالِيكَ بِهِ عَبْلَ أَن تَقُومَ مِن أَلْمِينَ مِن الْإِشْرِاق إلى الزوال، فقال أريد أسرع مَن ذلك، فقال آصف بن برخيا وزيره الذي عنده الاسم الأعظم ﴿ أَنَا ءَالِيكَ بِهِ عَبْلَ أَن يَرْتَدَ إِلَيْكَ طَرَفُكَ ﴾ فغمض سليمان عينيه فما فتحهما إلا يهو عنده ينبت من الأرض، قال تعالى: ﴿ قَالَ ٱلّذِي عِندَهُ, عِنْدُهُ, عِنْدُهُ عِندَهُ فَعَرِيل. فيل: إنه وزيره آصف، وهو ما صححه ابن عباس، وقيل: إنه جبريل.



قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَءَاهُ مُسْتَقِرًا عِندَهُ ، قَالَ ﴿ رَبِّ أَوْنِعْنِى أَنْ أَشْكُر نِعْمَتُكَ اللَّهِ آلنسل: ١٩] ، والمراد بالكتاب قيل هو التوراة وقيل الزبور، قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلِا مِنْ بَنِي إِسْرَ عِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ﴾... الآية النبور، قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلِا مِنْ بَنِي إِسْرَ عِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ﴾... الآية [البقرة: ٢٤٦] وبين التوراة والإنجيل ثلاثة آلاف سنة فيما يقال، وبين الإنجيل والقرآن ستمائة سنة، وحكم بالتوراة ثلاثة آلاف نبي قال تعالى: ﴿ فَلَا مُحْمَ بَهَا النَّبِيتُونَ ﴾... الآية [المائدة: ٤٤] حتى جاءت الإنجيل فنسخت بعض ما في التوراة قال تعالى: ﴿ وَلِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ وَلَا عَمان: ٥٠].

ولما جاءوا بعرشها أمر بأن يغير ﴿ فَلَمَّا جَآءَتْ قِيلَ أَهَنَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ, هُوَّ ﴾ ثم قالت ﴿ وَأُوتِينَا ٱلْعِلْمَ مِن قَبْلِهَا ﴾ يعني أنه قد وصلنا الخبر بأنك تقدر على أخذ الأشياء من الأماكن البعيدة، ثم قالت ﴿ وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾ فأسلمت فتزوجها سليمان على اله.

تفسير الآيات ٣٧ ـ ٤٠ من سورة النمل

قول عنى أن سليمان قال لرسول بلقيس وهو المنذر بن عمرو فقال له ارجع إليهم ﴿وَلَنُخْرِحَنَّهُم لِرسول بلقيس وهو المنذر بن عمرو فقال له ارجع إليهم ﴿وَلَنُخْرِحَنَّهُم مِنْ الْبَحْر والجو والبر؛ ولذا قال ﴿ اَرْجِعْ إِلَيْهِم ﴾ أي إلى بلقيس وقومها ﴿ فَلَنَا أَيْنَا لَهُم بِهُا ﴿ وَلَيْ اللَّهِ اللَّهُ وَهُمُ مَنِهُ أَي اللَّهُ اللَّهُ وَهُمُ مَنِهُ أَي مَن البحر والجو والبر؛ ولذا قال ﴿ اَرْجِعْ إِلَيْهِم ﴾ أي إلى بلقيس وقومها ﴿ فَلَنَا أَيْنَا اللَّهُ مِن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَن ملك سليمان، قال لها: لا أقدر أن أصفه، وقال لها: لما أنت وملكك ويَمَنك بالنسبة لملكه إلا شيء يسير، وقال لها: لقد رأيت زملكك ويَمَنك بالنسبة لملكه إلا شيء يسير، وقال لها: لقد رأيت نبياً يخدمه أهل السماء والأرض، والوحي ينزل عليه، والإنس والجن نبياً يخدمه أهل السماء والأرض، والوحي ينزل عليه، والإنس والجن

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٦/٢٣هـ.



يخدمونه، ورأيته يعرف لغات الحيوان، وهي تكلمه وتشتكي إليه، فقالت ﴿ وَإِنِي مُرْسِلَةُ إِلَيْهِم بِهَدِيَةِ ﴾ فإن قبلها فليس بنبي وإلا فنبي، ولذا قال تعالى حكاية عن سليمان ﴿ أَتُمِدُونَنِ بِمَالِ ﴾ كلا ﴿ فَمَا ٓ ءَاتَـنِ ءَ اللّهُ ﴾ أي ما مكنني الله فيه من الملك ﴿ خَيْرٌ مِتَا ٓ ءَاتَـنَكُم ﴾ وليست الدنيا من حاجتي؛ لأن الله تعالى قد سخرها لي وأعطاني ما لم يعط أحدا من العالمين، ولا أريد منكم إلا الإيمان والإسلام، فالأنبياء جميعهم لا يدعون إلا إلى كلمة التوحيد، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي صَلِّلَ أَمَّةِ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا ﴾.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَآءَ سُلِيْمَنَ قَالَ أَتُمِدُونَنِ بِمَالِ ﴾ إلى أن قال ﴿ أَرْجِعً إِلَيْهِمَ ﴾ أي بهديتهم ورد أضعافها معها ﴿فَلَنَأْنِينَهُم بِجُنُودِ لَلَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا ﴾ أي لا طاقة لهم بها وسنغزوهم برا وبحرا وجوا، وسبب رد سليمان الهدية إما لأنها هدية من كافر وشريعته لا تجوز ذلك، أما شريعتنا فتجوز ذلك، وقد قبل الله الهدية من المقوقس وهو كافر، وقد أهدى له وصيفة وخفين ونعلين ساذجين، ويحتمل أنه إنما ردها لأن الله أوحى إليه أن بلقيس قالت إن كان نبياً فلا يقبل الهدية، وهذا هو الأقرب.

قال تعالى: ﴿ قَالَ ﴾ أي: سليمان ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلْمَلُؤُا أَيْكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا ﴾... الآية. واختلف العلماء في السبب الذي طلب سليمان من أجله إحضار العرش على أقوال:

قيل: إن الحامل على ذلك ليريها قدرة الله رها فتنتقل من علم اليقين إلى حق اليقين.

واليقين هو الظن الجازم، وهو ثلاثة أقسام: علم اليقين وحق اليقين وعين اليقين، قال تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ لَحَقُّ ٱلْيَقِينِ ﴾ [الحاقة: ٥١] وقال تعالى:



﴿ كُلَّا لَوْتَعَلَّمُونَ عِلْمَ ٱلْيَقِينِ ﴾ [التكاثر: ٥]، فمثلا الإنسان عالم بأنه يموت فهذا علم اليقين، وإذا مات وصار علم اليقين، وإذا مات وصار إلى البرزخ فهذا حق اليقين.

قال تعالى، ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلْمَلَوُّا ﴾ أي: يا أيها الوزراء والقوم ﴿ أَيُّكُمُ يَأْتِني بعَرْشِهَا ﴾ وكان من ذهب وقوامه من الجوهر وحواشيه من اللؤلؤ، قال تعالى: ﴿ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا ﴾ قيل: إنه أراد أن يأخذ مالها قبل إسلامها؛ لأنها إذا أسلمت لا يحل أخذه من بعد، ولكن بعد أن أخذه رده إليها ﴿قَبْلُ أَن يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ أي طائعين، قسال تعالى: ﴿ قَالَ عِفْرِيتُ مِّنَ ٱلْجِينَ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ ـ قَبْلَ أَن تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيُّ أَمِينٌ ﴾ فوصف العفريت نفسه بالقوة على حمله والأمانة على ما فيه من الجواهر وغيرها، وقال تعالى: ﴿ قَالَ ٱلَّذِي عِندُهُ, عِلْمُ مِن ٱلْكِنْبِ ﴾ اختلف فيه، فقيل: إنه جبريل، وقيل: إنه وزير سليمان، واسمه آصف بن برخيا، وكان عنده الاسم الأعظم، فقرأه فحمله خدمة الاسم من تحت الأرض، قال ابن عباس: إن الذي عنده علم من الكتاب قال (يا ذا الجلال والإكرام أعطني سولي)، قال النووي وهذا مؤيد لمن «أَلِظُوا بيا ذا الجلال والإكرام»، وقيل إنه قال: يــا حي يا قيوم، وقيل إنه قال: يا الله، والحي القيوم لم يذكر في القرآن إلا في ثلاث مواضع: الأول في سورة البقرة، والثاني في سورة آل عمران، والثالث في سورة طه.

قال تعالى: ﴿أَنَا ءَانِيكَ بِهِ عَبْلَ أَن يَرَتَدَ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ فقال سليمان: هات، فقال العفريت: ادع الله أيها النبي ادع الله أنت فإنك نبي الله، فقال صدقت فدعا الله نبيه فأحضر لديه حالا... إلخ ما قال. اهـ.

تفسير الآيات ٤١ ـ ٤٥ من سورة النمل

قوله تعالى : ﴿ قَالَ نَكِرُواْ لَهَا عَرْشَهَا نَظُرُ أَنَهُ لِا يَهْ تَدُونَ ﴿ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ ا

قال الإمام ابن عباس: السبب في أمر سليمان بتنكير عرشها أنه أراد أن يختبر عقلها؛ لأنه سمع عنها أنها ليست كاملة العقل، قيل: إن الجن ذكروها عند سليمان بذكر خبيث، وكذبوا عليه في أمرها، ونفروه عنها، وعن التزوج بها، فقيل له: إن بدنها كثير الشعر، وإنها ناقصة العقل، وإن رجلاها كحافر الحمار، والحامل لهم على ذلك أنهم قالوا إن سليمان إذا ضم ملك بلقيس إلى ملكه قوي قوة كبرى فلا يقدر عليه أحد، وكانوا يؤملون زوال ملكه، ولهذا قال ﴿قَالَ نَكِرُواْ لَمَا عَرْشَهَا نَظُرُ أَنَهُمُ وَلَمَا قدمت صنع لها صرحا فلما دخلته حسبته

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٧/٧هـ.



﴿ لُجَّةً ﴾ يعني بحرا؛ لأن سليمان أمر الجن أن يصفوا الزجاج ويصورون تحته التماثيل والأسماك.

فإن قال قائل: كيف صنع هذا سليمان حتى ظنت أنه بحرٌ فهذا كذب والأنبياء معصومون؟.

فالجواب: إن الصدق والكذب من أوصاف الخبر، وهو لم يخبرها بأنه بحرٌ ولم يأمر أحدا أن يخبرها بذلك.

والصرح معناه صحن الدار، ويقال كذلك للبناء العالي المرتفع، ولهذا قال فرعون ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَامَنُ ٱبْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِيّ أَبْلُغُ ٱلْأَسْبَابَ ﴾ [غافر: ٣٦].

فإن قيل: كيف أمر الجن أن يصنعوا التماثيل مع ورود النهي عنها؟.

فالجواب: إن النهي في شريعتنا، أما في شريعة سليمان فإن ذلك جائز، وكان الجن يصنعون له ذلك، قال تعالى: ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَآءُ مِن مَحَرِبِ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانِ كَأَجُوابِ وَقُدُورِ رَّاسِينَتٍ ﴾ [سأ: ١٣].

قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَآءَتُ ﴾ أي: بلقيس ﴿ قِيلَ أَهْ نَكُذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ مُو ﴾ فلم تقرَّ أنه هو ولم تنكر بل سلكت مسلكاً عجيباً، فعرف سليمان كمال عقلها، قال تعالى: ﴿ وَأُوتِينَا ٱلْعِلْمَ مِن قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾ يعني: علمنا بنبوته ورسالته، وعلمنا أن ذلك لا يكون إلا لنبي ورسول.

فإذا كانت كاملة العقل كيف لا تؤمن بالله؟.

والجواب: قد تكفل به القرآن قال تعالى: ﴿ وَصَدَّهَا ﴾ أي: عن الإسلام ﴿ مَا كَانَتَ مِن قَوْمِ كَنفِرِينَ ﴾، فإن



النشأة والبيئة لها أثر كبير في النفس، فلو أخذت طفلا مسلما وربيته مع المشركين لنشأ مشركاً، والعكس بالعكس؛ ولذا ورد في الحديث: «كل مولود يولد على الفطرة... الحديث» (١)، وقال تعالى حاكياً عن مريم ﴿يَتَأَخَتَ هَنرُونَ مَاكَانَ أَبُوكِ آمَراً سَوْءِ وَمَاكَانَتُ أُمَّكِ بَغِيًا ﴾ [مريم: ٢٨]، وبهذا تعلم أن للتربية أثراً كبيراً فمن تربى بين قوم ينشأ مثلهم.

قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَتُهُ ﴾ أي: أبصرت بلقيس الصرح ﴿ حَسِبَتُهُ ﴾ أي: طنته ﴿ لُجَّةَ ﴾ وهي معظم الماء ﴿ وَكَشَفَتْ عَن سَاقَيْهَا ۚ ﴾ لتخوض البحر على ظنها وزعمها، فناداها سليمان قائلا ﴿ إِنَّهُ, صَرَّحٌ مُّمَرَدٌ مِن قَوَارِيرٍ ۚ ﴾ أي: مجلس ممرد أي: ممهد من قوارير، ثم دعاها سليمان إلى عبادة الله فخرت ساجدة لله وَهَا و ﴿ قَالَتْ رَبِّ إِنِي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَنَ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَنَ لِللهِ رَبِ ٱلْعَلَمْينَ ﴾، وقد قيل للحسن البصري: هل تزوجها سليمان؟، فقال: الله أعلم إن خبرها انتهى عند قوله ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَنَ لِلَّهِ رَبِ ٱلْعَلَمِينَ ﴾.

وفي الإسرائيليات أخبار كثيرة، والذي ينبغي للإنسان أن يصدق بما جاء عن الله ورسوله، وما سوى ذلك فما كان مضادا للشريعة فليكذبه، وما سواه فإن شاء كذبه وإن شاء صدقه، والأولى السكوت عنه؛ لما ورد في الحديث: «لا تصدقوا ما جاء عن أهل الكتاب ولا تكذبوا وقولوا آمنا بالله الذي خلق»(٢).

⁽۱) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز باب ما قيل في أولاد المشركين برقم ١٣٨٥، ومسلم في كتاب القدر باب معنى كل مولود يولد على الفطرة برقم ٢٢، وغيرهما.

⁽٢) أُخَرِجه البخاري في كتاب تفسسير القرآن بَابُ ﴿ قُولُوٓاْ ءَامَنَكَا بِاللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْمَنَا ﴾ برقم ٤٤٨٥ بلفظ(لا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الكِتَابِ وَلا تُكَذَّبُوهُمْ، وَقُولُوا: ﴿ ءَامَنَكَا بِاللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْمَنَا ﴾ الآية).

- وفي هذه الآيات رد على طوائف كثيرة منها:
- ١ المعتزلة وهم: قوم خالفوا أهل السنة والجماعة في عقائد
 كثيرة، منها: إنهم قالوا فاعل الكبيرة يكفر، وإن العبد يخلق
 أفعال نفسه.
- ٢ ـ والجهمية وهم: قوم جهم بن صفوان، وقد ورد الرد عليهم في
 هذه القصة وفي غيرها كقوله تعالى ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ ـ شَيَ مُ وَهُوَ
 السَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١].
- ٣ ـ والكرامية فمن عقائدهم أنهم يجوِّزون الكذب على النبي ﷺ، ويقولون إنما نكذب له لا عليه.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثُمُودَ ﴾ وهم قوم يسكنون الحجر، وهي مدائن صالح، وأعطاهم الله المعجزة الكبرى وهي الناقة فعقروها، وكان العاقر لها قد عقرها؛ ليتزوج ببنت العجوز التي طلبت منه أن يمزج الماء بالخمر، فصادف ذلك اليوم نوبة الناقة، فجاء وعقرها فأهلكهم الله بصيحة.

قال تعالى : ﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَلِحًا أَنِ أَعْبُدُواْ أَلِلَهُ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ وَمَاتُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّلَّالَهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى

تضيير الآيات ٤٥ ـ ٥٣ من سورة النمل

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَيلِحًا أَنِ أَعْبُدُواْ اللّهَ فَإِذَاهُمْ فَرِيقَانِ يَغْتَصِمُون ﴾ ﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَيلِحًا أَنِ أَعْبُدُواْ اللّهَ فَإِلَا تَسْتَغْفِرُون اللّهَ يَغْتَصِمُون ﴾ وَاللّهُ تَوْرُقُ اللّهُ لَمَا الْحَسَنَةِ فَقِلْ الْحَسَنَةِ لَوْلا تَسْتَغْفِرُون اللّهُ لَمَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

يخبر الله تعالى عن قصة ثمود ونبيهم صالح، وقصة ثمود وقعت بقرب قريش؛ لأن أوطانهم هي الحجر، وهي ما بين المدينة والشام، فكانت قريش إذا ذهبت الشام مروا عليها

تلك آثارهم تدل عليهم فانظروا بعدهم إلى الآثار فمن أجل ذلك ذكرهم الله تعالى بقصة ثمود، قال تعالى: ﴿وَلَقَدُ

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٧/٧هـ.

أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَلِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَكَانِ يَغْتَصِمُونَ ﴾ يعني مسلمون وكفار، قال تعالى، ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللهُ ﴾ أي: بأن اعبدوا الله ، فكان منهم فريق يخاصم عن الحق، وفريق كفار وهم الأكثرون يخاصم عن الكفر؛ ولذا قال تعالى، ﴿ قَالَ الْمَلاُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

قال تعالىي: ﴿ قَالَ يَكْفَوْمِ ﴾ هــذا خطاب مــن نبــي الله لقومه ﴿ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِٱلسَّيِّتَنَةِ فَبْلَ ٱلْحَسَنَةِ لَوْلَا ﴾ أي: هـلا ﴿تَسْتَغْفِرُونَ ٱللَّهَ ﴾ أي: بالتوبة من كفركم ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ وهذا الخطاب ليس فيه إيهام؛ لأن صالحاً أراد بهذا الخطاب أنهم لما كفروا وتمادوا ابتلاهم الله بالقحط؛ فاطيروا وقالوا مذ جاءنا هذا الرجل جاءنا القحط والبلاء؛ فمن أجل هذا قال لهم ﴿لِمَ شَنَّتُعْجِلُونَ بِٱلسَّيِّنَةِ فَبَلَّ ٱلْحَسَنَةُ ﴾ والمراد بالسيئة العذاب، فأل في السيئة للعهد وهو العذاب المعهود عندهم، والمراد بالحسنة الرحمة، فأل في الحسنة للعهد أي الرحمة المعهودة عندهم، فإن قائلهم قال يا صالح إن كنت رسولاً فأتنا بالعذاب الذي تعدنا به، فقال لهم يا قوم لم تستعجلون بالسيئة... إلخ، وقد قال كفار قريش ذلك، فقال العاص بن الربيع: إن كنت رسولاً فأمطر علينا حجارة من السماء... إلخ، فبَيَّن الله تعالى أن وجوده على رحمة بين ظهرانيهم، والعذاب نقمة، والرحمة والنقمة لا يجتمعان، فقال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمٌّ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الأنفال: ٣٣] والاستغفار ينقسم إلى قسمين:



الأول: استغفار من الشرك، يعني: إن الكفار يستغفرون مما وقع منهم في حالة الكفر، وهذا بالنسبة لمن أراد الدخول في الإسلام؛ ولذا قالت بلقيس ﴿رَبِّ إِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِى وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَنَ لِللَّهِ رَبِّ الْمَعْلَى لِللَّهِ رَبِّ الْمَعْلَى اللَّهِ مَعَ سُلَيْمَنَ لِللَّهِ رَبِّ الْمَعْلَى اللَّهِ مَعْ سُلَيْمَنَ لِللَّهِ رَبِّ اللَّهِ رَبِّ اللَّهُ عَلَيْمِينَ ﴾.

الثاني: استغفار من الآثام، وهذا يقع ويصدر من المسلمين، ولذا قال السحرة ﴿ إِنَّا نَظْمَعُ أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَيْنَا آنَ كُنّا آوَلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء: ٥١] فالقول أن المشرك لا استغفار له مشكل، وإنما فيه تفصيل: وهو إنه إن صدر منه الاستغفار حالة كفره وشركه فذاك لا ينفع، وإن كان ما صدر منه عند ما يريد الإسلام فهذا صحيح.

قال تعالى: ﴿ قَالُوا اَطَّيَرَنَا بِكَ ﴾ الطيرة من قواعد الشرك والمشركين؛ ولذا ورد في الحديث: «لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر»(١)، «وكان على يحب الفال الحسن»(١)، وكان يقول إذا خاف الطيرة: «اللهم إنى أعوذ بك من الطيرة، اللهم لا طير إلا طيرك... الحديث»(١).

ومعنى اطيرنا: تشاءمنا.

⁽۱) أخرجه البخاري في كتاب الطب باب الجذام برقم ۷۰۷۰ بزيادة (وفرَّ من المجذوم كما تفرُّ من الأسد)، ومسلم في كتاب الآداب باب لا عدوى ولا طيرة برقم ۱۰۲.

⁽۲) أخرجه أحمد في كتاب مسند المكثرين من الصحابة مسند أبي هريرة برقم ۸۳۹۳، وابن أبي شيبه في مصنفه في كتاب الحديث بالكراريس باب من كان يسر حديثه من أهله برقم ٢٦٣٩٦ بزيادة (ويكره الطيرة).

⁽٣) أخرجه الطبراني في الكبير في باب العين أبو عبدالرحمن الحلبي عن عبدالله بن عمرو برقم ٣٨ من غير ذكر (اللهم إني أعوذ بك من الطيرة).



فإن قيل: فَي آية قــال ﴿ طَكَيْرِكُمْ عِندَاللَّهِ ﴾ وفي آخرى قال ﴿ قَالُواْ طَكَيْرَكُمْ مَعَكُمْ ۚ أَبِن ذُكِّرِ أَمْ ﴾ فما الفرق؟.

والجواب: إن الجواب وقع على أنواع: فهنا بَيَّن لهم الحقيقة ونفس الأمر فقال: ﴿ طَكَ بِرُكُمْ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ المعنى لا تظنوا أن ما تطيرتم به وقع من عند غير الله لا بل هو من عند الله وبقضائه كما لا يخفى؛ ولهذا قال لهم ﴿ طَهَ بِرُكُمْ عِندَ ٱللَّهِ ﴾، وقال في الآية ﴿ قَالَ طَهَ بِرُكُمْ ﴾ يعني: وما وقع من القحط والبلاء هو بسبب ما ارتكبتوه من الشرك، ويدل لذلك قوله تعالىي: ﴿ مَّا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَيَنَ ٱللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّنَةٍ فَمِن نَّفْسِكُ ﴾ [النساء: ٧٩]، وقال في الآية الأخرى ﴿ قُلْكُلُّ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ﴾ [النساء: ٧٨] ففي آية بَيَّن الحقيقة وفي آية بَيَّن السبب، وقوم فرعون تطيروا بموسى كما قال تعالى: ﴿يَطَّيَّرُواْ بِمُوسَىٰ ﴾ [الأعراف: ١٣١]، وقال تعالى في أهل القرية ﴿ قَالُواْ مَا أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ [يس: ١٥] إلى أن قال ﴿قَالُوٓا إِنَّا تَطَيَّرَنَا بِكُمٍّ ﴾ [يس: ١٨] ثم ﴿ قَالُواْ طَكِيْرُكُم مَّعَكُمُّ أَبِن ذُكِّرْتُم ﴾ [يس: ١٩]، فهنا قال ﴿ طَكِيرُكُمْ عِندَ ٱللَّهِ ﴾، وفي آية موسى ﴿يَطَّيِّرُواْ بِمُوسَىٰ ﴾ فالفرق بين الآيات أن بعضها وقع فيه الجواب عن الحقيقة والواقع ونفس الأمر، وبعضها وقع جواباً عن السبب، ومثل هذا ما قاله الصحابة لما انهزم المسلمون من أحد قال قائلهم أو ليس الله قال ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم: ٤٧] فنزل قول الله تعالىي: ﴿ أَوَلَمَّا أَصَابَتَكُم مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبَتُم مِثْلَيْهَا قُلْنُمُ أَنَّ هَاذًا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُم ﴾ [آل عمران: ١٦٥] فالآن ما أصاب المسلمين من الهزيمة هو من عند أنفسهم، ولو رجعوا إلى كتاب الله وكلام رسوله لما أصابهم شيء، والمسلمون لما خالفوا كلام رئيسهم أصابهم، قال



تعالى: ﴿ وَنَبَلُوكُمْ مِالشَّرِ وَالْخَيْرِ فِتَنَةً ﴾ [الأنبياء: ٣٥] فالخير فتنة والشر فتنة نسأل الله العافية، ﴿ بَلَّ أَنتُمْ قَوْمٌ تُفُتَ نُونَ ﴾.

قال تعالى: ﴿ وَكَاكِ فِي ٱلْمَدِينَةِ يَشْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ وهم الذين اتفقوا على عقر الناقة وتعاهدوا على الله.

فإن قيل: كيف كان التعاهد منهم على الله وهم مشركون؟.

والجواب: إنهم يؤمنون بالله ويشركون معه غيره، كما قيل: إن أعرابياً جاء إلى النبي على فقال: من تعبد؟، قال: عشرة، قال: أين هم؟، قال: واحد في السماء وتسعة في الأرض، قال: فمن الذي ترجوه لكشف ضرك؟، قال: الذي في السماء، قال: فاعبده ولا تشرك به شيئاً.

قال تعالى: ﴿ قَالُواْ تَقَاسَمُواْ بِاللَّهِ ﴾ يعني: إن هؤلاء تسعة رهط أي نفر اتفقوا على قتل صالح وأهله؛ ولذا قال تعالى: ﴿ لَنَبُيِّ تَنَّهُۥ وَأَهْلَهُۥ ﴾.

قال تعالى: ﴿ فَٱنظُرُ ﴾ أي: يا من يتأتى منه النظر كيف كان عاقبة المكذبين، فلما اتفق التسعة الرهط على قتل صالح جاؤوا شاهرين سيوفهم فأخفى الله البيت عنهم، فلما برق الفجر إذا البيت في مكانه، وإذا نبي الله خارج من بيته، وبطل ما كانوا يريدون أن يعملوه. اهـ.

تفسير الآيات ٥٤ ـ ٥٩ من سورة النمل

هذه الآيات المباركات ذكر الله تعالى فيها قصة لوط الله وذلك على وجه الإجمال، ولوط هو نبي الله ورسوله ابن هاران، أخي إبراهيم، فإبراهيم الخليل عم لوط؛ لأن هاران أخو إبراهيم، ورباه في بيت إبراهيم فنزل عليه الوحي في بيت إبراهيم فخرج نبياً ورسولاً، وبعثه الله تعالى إلى قومه، وهم يسكنون خمس قرى وكانت عاصمتها سدوم، وكان سكانها عدا القرى الأخرى ستمائة ألف، وكانوا كلهم كفاراً يعملون المعاصي؛ فمن ذلك أنهم كانوا يقطعون الطرقات، وإذا جلسوا في مجلس يتضارطون، لا حياء ولا مروءة، وهذا عيب كبير، وكان

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٧/١٥هـ.



ذلك عيباً عظيماً عند العرب، ومما يحكى أن رجلاً من هذيل وقعت منه ضرطة في مجلس فغاب عشر سنين، ثم عاد فسأل رجلاً عن بيته، فقال ذلك الذي وقع منه كذا وكذا، فعرف أنهم قد ورخوا بها فغاب، ولم يعد أبداً، ومن أعمالهم أيضاً: إن رجالهم كانوا يخضبون بالحناء كالنساء، ومن أعمالهم أيضاً إنهم كانوا يأتون الذكران من العالمين ويدعون النساء، وقد ورد في الحديث: «ملعون من عَمِل عَمَلَ قوم لوط، ملعون من غير حدود الأرض، ملعون من ادعى إلى غير مواليه، فكرر النبي على اللعنة على من عَمِلَ عَمَلَ قوم لوط»(۱).

قال تعالى: ﴿ وَلُوطًا ﴾ أي: واذكر لوطاً ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ التَّاتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنتُمْ تُبُصِرُونَ ﴾ أي: وأنتم تنظرون إليه ولا تستترون، وكانوا يعلمون أنها فاحشة، وقد حذرهم رسولهم منها وقال لهم ﴿قَالَ هَمُولُلَامِ بَنَاقِ إِن كُنتُمْ فَلِعِلِينَ ﴾ [الحجر: ٧١] يعني: بنات أمته، وإنما قال: بناتي ونسبهن إليه؛ لأن النبي أب لأمته، ومعلوم أن الخطاب للجميع فيكون ذاك أراد به لسان الأمة.

وكان الملائكة الكرام أتوا إليه ذات ليلة في صورة غلمان مرد حسان، فخرجت امرأته تقول لهم: إن عند لوط غلماناً حساناً، فجاء نفر من القوم يطلبونهم، فأغلق الباب فكسروه، فقال جبريل: إن نبي الله في كرب وتعب مع قومه من جهتنا فضرب بجناحه على وجوههم، فرجعوا وهم يقولون لقد أعمانا لوط وأضيافه، ثم قالوا للوط ﴿ قَالُوا يَلُوكُ إِنّا

⁽١) أخرجه أحمد في مسند عبدالله بن العباس رقم ٢٩١٤ مع زيادات أخرى.



رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ ﴾ [هـود ١٨]؛ فلما جاء وقت السـحر خرج لوط ومعه ابنتاه فقط ولم يسـلِم معه أحد إلا هما، وزوجته في الظاهر، فلما بعدوا عن البلاد التفتت زوجته فرأت العذاب نازلا من السـماء ورأت بلدان قومها قد ارتفعت في الجو، فجاءتها حجرة من نار وقتلتها، وكان جبريل رفع تلك القرى حتى سـمع أهل السـماء نباح كلابهم وصراخ دياكهم، ثم قلبها عليهم وأمطرها عليهم حجارة من سجيل.

ومما حكاه الشيخ حسن الشاذلي أنه كان لكل عالم من العلماء زاوية فيها طلبته، وكان أحد العلماء تتردد إليه الطلبة من البلدان البعيدة حتى كمل في زاويته سبعمائة طالب، وكان فيهم شباب مرد حسان، فحسده بعض الناس، وما أكثر الحساد في ذلك الزمان؛ فتكلموا في عرضه بما لا يليق واتهموه بأنه يفعل الفاحشة مع أولئك الغلمان؛ فصار الناس يخوضون ويتكلمون في ذلك وذلك يبلغ الشيخ فكان يقول:

إذا كان ربي عالما بسريرتي فما الناس في عيني بأعظم من ربي

فقال واحد من أهل تلك البلد: وكان عنده غلام وضيء الوجه جميل المحيا، وكان ذلك الشيخ يرقد في زاوية فوق الغرفة التي يجلس فيها الطلبة، فأرسل ذلك الغلام وجعلوا له ترتيبا، وذلك بأنهم قالوا له: اذهب فنم عنده، وإذا مضى نصف الليل قم فجيء إليه وراوده عن نفسك، واصنع كذا وكذا، فذهب الغلام وبات عند الشيخ، فلما مضى نصف الليل، وقد هذأ السكون ونامت العيون قام ليفعل ما أمروه به، فلما قصد الذهاب إلى الشيخ إذا بينه وبين الشيخ خندق من نار عظيم فلما قصد الذهاب إلى الشيخ إذا بينه وبين الشيخ خندق من نار عظيم



جداً، فرقد الغلام وانتبه ثانياً، وأراد أن ينفذ ما أمروه به، فقام متوجها إليه، فإذا بينه وبين الشيخ بحر عظيم، وفيه تماسيح فاغرة فاها، فرقد حتى طلع الفجر، فذهب الغلام إلى أبيه، وأخبره بما رأى، فعرف أنه شيخ على قدم من التقوى، وأن ما يقوله الناس فيه باطل لا أصل له، فقال الأب للغلام: لا يسعنا إلا أن نذهب إليه ونطلب منه العفو، فذهبوا إلى ذلك الشيخ، فبادر الشيخ حالا بالكلام مع الأب، وقال له: لو لم يكن هذا الولد فلذة كبدك ووحيدك لسقط في الخندق الذي من النار واحترق فيه، فقال الأب معتذرا: ما حملني على ذلك إلا لما سمعت الناس يتكلمون ساءني ذلك، وأردت أن أتحقق، فقال الشيخ: الأنبياء والرسل ونبينا على مبتلون، ألم يقولوا فيه: إنه مجنون، وإنه ساحر، وإنه شاعر، فلم ينقص ذلك من قدره... إلخ ما قال. اه.

تفسير الآيتين ٥٩ ـ ٦٠ من سورة النمل

هذه الآيات المباركات يذكر تعالى فيها دلائل قدرته وآثار وحدانيته وأنه خلق الكون، وما فيه من الجبال والأشجار والثمار والأزهار، وخلق رضل البحار وسيَّر فيها السفن وأقام فيها المعالم ونصب الآيات وأضاء الحجة، قال تعالى: ﴿ رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللهِ حُجَّةُ بَعَدَ ٱلرُّسُلِ ﴾ [النساء: ١٦٥]، فإذا نظر الإنسان إلى الكون وجد فيه سِفْراً كاملاً ينطق بوحدانية الله، ولذا قال الشاعر أمية بن الصلت، وكان ذلك قبل الإسلام:

إِلَـهُ العالَمينَ وَكُـلً أَرضٍ وَرَبُّ الراسِياتِ مِنَ الجِبالِ بَناها وَابتَنى سَبعاً شِداداً بَلا عَمَـدٍ يُرَيـنَ وَلا رِجالِ

١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٧/٢١هـ.



وَسَوَّاهِا وَزَيَّنَها بِنورٍ وَمِن شُهُبٍ تَلأَلاً في دُجاها وَشَقَّ الأَرضَ فَانبَجَسَت عيوناً وَسَارَكَ في نَواحيها وَزَكَّى وَبارَكَ في نَواحيها وَزَكَّى فَكُلُّ مُعَمَّرٍ لا بُدَّ يَوماً وَيَكُلُ مُعَمَّرٍ لا بُدَّ يَوماً وَيَفنى بَعدَ جِدَّتِهِ وَيبلى وَسَيقَ المُجرِمونَ وَهُم عُراةٌ وَسيقَ المُجرِمونَ وَهُم عُراةٌ فَنادوا وَيلنا وَيلاً طَويلاً طَويلاً فَيستريحوا فَلَيسوا مَيِّتينَ فيستريحوا فَكَلُّ المُتَقونَ بِدارِ صِدقٍ وَحَلَّ المُتَقونَ بِدارِ صِدقٍ لَهُم ما يَشتَهونَ وَما تَمَنّوا لَهُم ما يَشتَهونَ وَما تَمَنّوا لَهُم ما يَشتَهونَ وَما تَمَنّوا تَمَنّوا

مِنَ الشَّمسِ المُضيئةِ وَالهِلالِ مَراميها أَشَدُّ مِنَ النِصالِ مَراميها أَشَدُ مِنَ النِصالِ وَأَنهاراً مِنَ العَذبِ النُولالِ بِها ما كانَ مِن حَرثٍ وَمالِ بِها ما كانَ مِن حَرثٍ وَمالِ وَذي دُنيا يصيرُ إلى زَوالِ سِوى الباقي المُقَدَّسِ ذي الجَلالِ سِوى الباقي المُقَدَّسِ ذي الجَلالِ إلى ذاتِ المَقامِعِ وَالنَكالِ وَعَجَوا في سَلاسِلِها الطِوالِ وَعَجَوا في سَلاسِلِها الطِوالِ وَكُلُّهُم بِحَرِّ النارِ صالِي وَعَيشِ ناعِم تَحتَ الظِللِ وَعَيشِ ناعِم تَحتَ الظِللِ مِن الأَفراح فيها وَالكَمالِ مِن الأَفراح فيها وَالكَمالِ

هذا أعرابي قبل الإسلام يقول هذا.

وقيل لأعرابي: بِمَ عرفت الله؟ فقال: أثر الأقدام يدل على المسير، والبعرة تدل على البعير.

ورأى الإمام أحمد إعرابياً يبيع حطباً، فقال له: بِمَ عرفت ربك؟ فقال: بخلقه هذا أسود وهذا أحمر وهذا أبيض، وهذا يتكلم بلغة، وهذا يتكلم بلغة، فقال الأعرابي: ألم يتكلم بلغة، فقال الإمام أحمد: عجبت من فهمك، فقال الأعرابي: ألم تقرأ قوله تعالى: ﴿وَاخْذِلَكُ أَلْسِنَاكُمُ وَأَلْوَانِكُمْ الروم: ٢٢].

ورأى الإمام الشافعي امرأة تبيع بيضاً، فقال لها: بم عرفت ربك؟ فقالت: قلعة حصينة بيضاء يخرج منها الفرخ تعني البيضة.



فَيا عَجَبا كَيفَ يُعصى الإِلَ هُ أَم كَيفَ يَجحَدُهُ الجاحِدُ وَفي كُلِّ شَيءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلى أَنَّهُ واحِدُ وَللهِ في كُلِّ تَحريكَةٍ عَلَينا وَتَسكينَةٍ شاهِدُ

فهذا أعظم دليل على وحدانية الله عجلاً.

قال تعالى: ﴿ قُلِ ﴾ [النمل: ٥٩] لما ذكر قصص الأمم الماضية، وكيف أهلكهم، نادى الله حبيبه بأن يحمد الله فقال تعالى: ﴿ ٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ ﴾ أي: الحمد ثابت لله رَجَيْك، قال تعالى: ﴿ وَسَلَمْ عَلَىٰ عِبَادِهِ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيَّ ﴾ [النمل: ٥٩] سلم الله تعالى على الأنبياء والمرسلين سلاماً يليق بمقامهم الشريف، وما جعل الله لنبيه خيرا إلا وجعل لأمته نصيبا من ذلك الخير؛ ولذا لما نزل قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَيْكَ تَهُ. يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيُّ يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيْهِ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٥٦]، قال الصديق عليه: إن الله لم يجعل لك نصيبا من الخير إلا وجعل لأمتك نصيباً منه فهل صلى علينا، فنزل قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَكَ مِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمُ مِّنَ ٱلظُّلُمَنتِ إِلَى ٱلنُّورِّ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الاحزاب: ٤٣]؛ ولذا عد القاضي عياض: إن من خصائص هذه الأمة المحمدية أن الله يصلى عليها، أما في يوم القيامة فتسليم الله تعالى كل يوم تسليماً خاصاً، قال تعالى: ﴿ لَهُمْ فِيهَا فَنَكِهَةٌ وَلَهُم مَّا يَدَّعُونَ ١٠٠٠ سَلَمٌ قَوْلًا مِن رَّبٍّ رَّحِيمٍ ﴾ [يسَ: ٥٧ ـ ٥٨] ولهذا لما كان أهل الجنة يفوزون بالسلام سميت الجنة دار السلام؛ لأنهم فازوا فيها بالسلام من رب العالمين، وكذلك الملائكة يدخلون بكرة وعشية وعلى رؤوسهم طباق وذاك هدية من الله عجلاً، ولذا قال تعالى: ﴿وَٱلْمَلَتِهِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِم مِنكُلِّ بَابٍ ۞ سَكَمُّ عَلَيْكُم بِمَا صَبَرْتُمُ



فَنِعْمَ عُفْبَى ٱلدَّارِ ﴾ [الرعد: ٢٣ ـ ٢٤]، وأهل الجنة يسلم بعضهم على بعض، قال تعالى: ﴿وَتَحِينَنُهُمْ فِيهَا سَلَكُمُ ۗ ﴾ [يونس: ١٠].

وأما عباد الله فهم الأنبياء والمرسلون فقد فازوا بأفضل عبودية، قال تعالى: ﴿ وَأَنَّهُ, لَمَّا قَامَ عَبَّدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ﴾ [الجن: ١٩]، وقال تعالى: ﴿ سُبْحَنَ الَّذِي تَعالى: ﴿ سُبْحَنَ الَّذِي اللَّهِ يَعْبُدِهِ ﴾ [الإسراء: ١]، وقال تعالى: ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلُ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لَيْكُونَ لِلْعَلَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان: ١] فقد وصف الله تعالى بالعبودية في مقام التنزيل والإسراء والإرشاد؛ ولذا قال مجنون ليلى:

لا تدعني إلا بيا عبدها فإنه أشروف أسمائي وقال القاضي عياض:

ومما زادني شرفاً وتيها وكدت بأخمصي أطأ الثريا دخولي تحت قولك يا عبادي وأن صيرت أحمد لي نبيا

 مرة»(۱)، فهو غين أسرار وأنوار؛ فسبحان من أعطاه ذلك فهو هي كامل وكماله ممكن والكمال الذاتي فهو لله وكماله ممكن والكمال الممكن يقبل الزيادة، وأما الكمال الذاتي فهو لله وكماله؛ ولذا قال الشاعر:

من لا وجود لذاته من ذاته فوجوده لولاه عين محال فالحل دون الله إن حققت عدمٌ على التفصيل والإجمال

قال تعالى: ﴿ لَخَلَقُ السَّمَوَتِ وَ الْأَرْضِ أَكُرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَ أَكُثُرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [غافر: ٧٥] وقال تعالى: ﴿ ءَأَنتُمْ أَشَدُ خَلَقًا أَمِ السَّمَةُ اللَّ عَلَمُونَ ﴾ [غافر: ٧٧] وقال تعالى: ﴿ أَشَدُ خَلَقًا أَمِ السَّمَةُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ وَأَغْطَشَ لِيَلَهَا وَأَخْرَجَ ضُعَهَا ﴾ [النازعات: ٧٧- ٢٩] فالناس ينظرون إلى السماء والأرض وهم عن آياتها معرضون، قال تعالى: ﴿ أَمَّنَ خَلَقَ السَّمَنُونِ وَ اللَّرضَ ﴾ فالكفار بلغ بهم الإنكار إلى أنهم أنكروا السماء حتى يتوصلوا إلى إنكار الوحي والإسراء والمعراج، قال تعالى: ﴿ ءَأَنتُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

كذبت إرباحين أنكرت السما منظارها كقلوبها فيه العما

⁽۱) أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب استحباب الاستغفار برقم ٤١ لكن بلفظ (إنه ليغان على قلبي وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة)، ومثله في سنن أبى داود ومسند أحمد.

تفسير الآيات ٦١ ـ ٦٤ من سورة النمل

هـذه الآيات المباركات يذكر الله تبارك وتعالى فيها دلائل وحدانيته؛ فهذا الكون سفر تتجلى فيه قدرة المكون سبحانه وتعالى، وكل شيء إذا ما جُلْتَ في أسراره تبين لك أنه فان إلا البارئ سبحانه وتعالى، قال تعالى: ﴿أَمَّن ﴾ [النمل: ١٦] أصلها (أم) حرف عطف و(من) الاستفهامية فأدغمت الميم في الميم، قال تعالى: ﴿جَعَلَ ٱلْأَرْضَ وَلا تتحرك، قال تعالى: فَرَارًا ﴾ أي: ثابتة لا تميل ولا تحيد ولا تنزل ولا تتحرك، قال تعالى:

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٧/٢٢هـ.



﴿ وَجَعَكَ خِلَالَهَا آنَهُمُرًا ﴾ فقد جعل الأرض كروية فكل من كان عليها يظن أنه أعلى:

فمن كان فيها على نقطة يظن على أنه الأرفع قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَمَارَوَسِي ﴾ أي: جبال ترسيها وتثبتها، قال الشاعر:

يقولون أين الله أين عجائبه وذا الكون سِفْر كله أين كاتبه قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ بَيِّنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ﴾ [النمل: ٢١] وقد بَيَّن ذلك مفصلاً في سورة الرحمن فقال: ﴿مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْنَقِيَانِ ﴿ اللَّهُ مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْنَقِيَانِ ﴿ اللَّهُ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْنَقِيَانِ ﴿ اللَّهُ اللَّاللَّا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

أخرج الإمام عبدالله بن أحمد ابن حنبل عن أبيه، قال أخبرنا عبدالله بن مالك ابن أنس، قال حدثني عبدالله بن عمر عن النبي على أنه قال: «لما خلق الجبال قالت يا رب: هل خلقت خلقا أقوى من الجبال؟ قال تعالى: الحديد، فقالت الملائكة: يا رب هل خلقت خلقا أقوى من الحديد؟ قال: النار، فقالت: هل خلقت خلقا أقوى من الماء؟ من النار؟ قال: الماء، قالت يا رب: هل خلقت خلقا أقوى من الماء؟ قال: الريح، قالت الملائكة يا رب: هل خلقت خلقا أقوى من الريح؟ قال: ابن آدم يتصدق بالصدقة لا تعلم يساره ما أنفقت يمينه». وقرر في الحديث: «يا ابن آدم خلقت كل شيء من أجلك، وخُلِقْتَ من أجلى».



قال تعالى: ﴿بَلُ أَكُنْ مُعُمّ ﴾ [النسل: 11] أي: الكفار ﴿لَا يَعْلَمُونَ ﴾ توحيد ربهم، قال تعالى: ﴿ أَمّن يُجِيبُ الْمُضِطَرِّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [النسل: 17] أي: المكروب المهموم فلا يكشف ضر المضرور سواه، فهو ملجأ المضطرين، قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَكُمُ الضُّرُ فِي ٱلْبَحْرِ ضَلَ مَن تَدْعُونَ إِلَّا إِيّالَهُ ﴾ المضطرين، قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَكُمُ الضُّرُ فِي ٱلْبَحْرِ ضَلَ مَن تَدْعُونَ إِلَّا إِيّالَهُ ﴾ [الإسراء: 17]، وفي الحديث عنه ﷺ: ﴿إِن رجلاً جاء إلى الرسول فقال له: والإسراء: 12]، وفي الحديث يكشف المهمات والملمات، فقال الرجل: قد عرفت ما تدعو إليه فعظني؟ فقال له: لا تسب أحداً، ولا تعجز عن المعروف ولو بكلمة طيبة، فإن لم تستطع فادفع الشر عن غيرك»، وكما قال المتنبى:

إِنَّا لَفَى زَمَنٍ تَـركُ القَبيح بِهِ مِن أَكثَرِ الناسِ إِحسانٌ وَإِجمالُ لَولا المَشَـقَّةُ سادَ الناسُ كُلُّهُمُ الجـودُ يُفقِـرُ وَالإقـدامُ قَتَّـالُ

قال تعالى : ﴿ أَمَّنَ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَنْ الْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ وَمَن يُرْسِلُ ٱلرِّينَ عَلَى الْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ وَمَن يُرْسِلُ ٱلرِّينَ كَا النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ الله النَّهُ الله المطر، والله تعالى ينزل المطر ويرجع إنزاله؛ ولذا قال تعالى: ﴿ وَٱلسَّمَا وَذَاتِ المَطر، والله تعالى ينزل المطر الذي يرجع ولا ينزل... إلخ ما قال. اهـ.

■ الدرس الثامن والعشرون بعد المائة^(۱)

تفسير الآيات ٦٥ ـ ٧٠ من سورة النمل

قول من تعالى الله و تعالى الله الله الله و السّمَوَتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا الله وَمَا يَشْعُونَ أَيّانَ يَبْعَثُونَ الله الله و الله

يبيّن الله تعالى في هذه الآيات أن الغيب وهو ما غاب عنا لا يعلمه إلا رب العالمين، وانقسام الأشياء إلى غيب وشهادة إنما هو بالنسبة إلى الله رضي فكلها لديه شهادة، أليس هو الذي خلق ودبر فكيف تكون الأشياء غيبا عليه؟!، أما قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ عَلِمُ ٱلْغَيّبِ وَلَانَهُ هَدَةِ ٱلْعَزِيرُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ [السجدة: ٦] فقسم الأشياء إلى غيب وشهادة فذلك بالنسبة إلينا، وبهذا تعلم أن العباد لا اطلاع لهم على الغيب إلا بإذن الله رضي لا ملك مقرب ولا نبي مرسل، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿ عَلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ قَلَا الله الله عَلَى مِن رَسُولِ فَإِنّهُ وَيَسْلُكُ أَلْ مَنِ أَرْتَضَى مِن رَسُولٍ فَإِنّهُ وَيَسْلُكُ الله عَلَى الغيب كله الله ذاتي ليس مِن بَيْنِ يَدَيِّهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَمَنْ خَلْفِهِ وَمَنْ خَلْفِهِ وَمِنْ خَلْفِهُ وَالله فَاتي ليس

١١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٧/٢٨هـ.



فيه انقسام، وليس عند الله غيب أبداً، كما قال تعالى: ﴿وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ [سبا: ٤٧]، فما عندنا غيب، وأما ما عند الله فليس بغيب أبدا، وأما انقسامه _ أي: الغيب _ إلى ذاتي وغير ذاتي؛ فهذا ليس انقسام للغيب، ولكنه انقسام للعلم فهو ينقسم إلى ذاتي وغير ذاتي، ونحن لا نعلم شيئا إلا بتعليم الله، قال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيّءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلّا بِمَا شَاءً ﴾ ألبقرة: ٥٥٥]، وانقسام الأشياء إلى غيب وشهادة إنما هو بالنسبة لنا، وفي الحديث القدسي «حجابه النور»(١)، وهذا حجاب إنما هو بالنسبة لنا، أما بالنسبة إليه تبارك وتعالى فلا حجاب، وأما قوله ﴿عَلِمُ ٱلْغَيْبِ ﴾ [الجن: ٢٦] أي ما غاب عنا وأما هو فليس بغائب عنه شيء.

ثم سأل السائل: كيف عبر بأن الله عالم الغيب ولا غيب عليه؟.

فكان الجواب: إن الله تعالى سمى في كتابه ما علمه لعباده سماه غيباً فقال: ﴿ فَكَلْ يُطْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ ۚ أَحَدًا اللهِ إِلَّا مَنِ ٱرْتَضَى مِن رَسُولِ ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧].

ولا يقف علم الله على علم الموجودات، بل يعلم الواجبات والجائزات والمستحيلات كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ رُدُّواْ لَعَادُواْ لِمَا نَهُواْ عَنّهُ ﴾ والجائزات والمستحيلات [الأنعام: ١٨]؛ فعلم الله تعالى شامل للواجبات والجائزات والمستحيلات والكليات والجزئيات فلا يعزب عن علمه شيء، وفي الوصايا القرآنية اللقمانية ﴿ يَنُهُ نَي إِنّهُ إِنّ اللّهُ مَنْ خَرْدَلِ فَتَكُن فِي صَحْرَةٍ أَوْ فِي السّمَوَتِ أَوْ فِي الْسَمَوَتِ أَوْ فِي الْلَاقِمانِ ١٦].

⁽١) أخرجه مسلم من أثناء حديث في كتاب الإيمان باب قوله ﷺ: (إن الله لا ينام) برقم ٢٩٣، وأحمد وابن ماجه وغيرهم.



قَالَ تعالَى : ﴿ قُل لَّا يَعْلَمُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلْغَيْبَ إِلَّا ٱللَّهُ ۚ وَمَا يَشْعُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ [النمل: ٦٥]، سبب نزول هذه الآية أن المشركين سألوا النبي ﷺ متى الساعة فنزلت هذه الآية، وفي الحديث: «لما سأل جبريل رسول الله ﷺ وجاءه على صورة رجل أعرابي، فقال له: متى الساعة؟، فقال له: ما المسـؤول عنها بأعلم من السائل»(١)، يعنى: إن السائل والمسئول مستوون فيها بالعلم، قال تعالى: ﴿ يَسْتُلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرَّسَهُمَّا قُلَ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي لَا يُجَلِّهَا لِوَقْنَهَا إِلَّا هُوَّ ثَقُلَتُ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْنَةً يَسْتَكُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا أَقُلُ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ ٱللَّهِ وَلَكِئَ ٱكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، وقرر القرآن الكريم أن حضرة جناب المصطفى يعلم من الغيب ما علمه الله، وما لا فيقف؛ لأنه سيد المتأدبين، وقال تعالىي: ﴿ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ لَاسْتَكُثْرَتُ مِنَ ٱلْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ ٱلسُّوءُ ﴾ [الأعراف: ١٨٨]، وفي صحيح البخاري^(۲): «خمس لا يعلمهن إلا الله ثم قرأ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُ. عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِّكُ ٱلْغَيْثَ وَيَعْلَرُ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ ۗ وَمَا تَـدْرِي نَفْشُ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ۖ وَمَا تَدْرِي نَفْشُ بِأَيِّ أَرْضِ تَمُوتُ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيدً خَبِيرًا ﴾ [لقمان: ٣٤]»؛ فهذه الخمس استأثر الله عَلَي بعلمها، وما وقع العلم بهذا من بعض الأنبياء والأولياء فهو من باب تعليم الله رظيلًا، وأما الاستدلال بالعلامة على الأمطار وغيرها فهذا ظن ليس بعلم.

قال الإمام: وقد فتح النبي على الاستدلال بالعلامات في قوله «إذا طلعت سحابة ثم تشاءمت فتلك عين غدقة»؛ فهذه علامة جعلها على ذلك.

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان باب سؤال جبريل للنبي ﷺ برقم ٥٠.

⁽٢) في كتاب الإيمان باب سؤال جبريل للنبي عليه برقم ٥٠.



والعلم والظن فرق بينهما؛ لأن العلم هو معرفة الشيء مع الجزم به، وأما الظن فهو إدراك الطرف الراجح؛ ولذا نرى الأطباء إذا نظروا للمولود في البطن بالميكروسكوب أي المجهر يقولون إنه ذكر أو أنثى فتارة يخطئ وتارة يصيب.

قال تعالى : ﴿ وَمَا يَشْعُرُنَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ لَيَّانَ يُبْعَثُونَ اللَّهُ مَا يَشْعُهُمْ فِي ٱلْآخِرَةً ﴾ المعنى كل ما جهله العباد في الدنيا ولم يطلعوا عليه في الدنيا سوف يطلعون عليه في الآخرة ويكشف لهم عنه الحجاب حتى يصير من باب علم اليقين؛ فنحن الآن آمنًا بالجنة والنار وغيرها، فإذا كان يوم القيامة ورأيناها يصير من باب علم اليقين، قال تعالى: ﴿ كُلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ ٱلْيَقِينِ أَنْ لَتَرُونَ ٱلْجَحِمَ ﴾ [التكائر: ٥-٦]، ويأتى بعد علم اليقين عين اليقين، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ لَتَرَوُّنَّهَا عَيْنَ ٱلْيَقِينِ ﴾ [التكاشر: ٧]، ويأتي بعد عين اليقين حق اليقين، قال تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ الْحَقُّ ٱلْيَقِينِ (اللَّهُ فَسَيِّعٌ بِأَسْمِ رَبِّك ٱلْعَظِيمِ ﴾ [الحاقة: ٥١ - ٥١]، قال تعالى: ﴿ أَسِّمَ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ ٱلظَّالِمُونَ ٱلْمَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ [مريم: ٣٨]، قال تعالى: ﴿ بَلْ هُم مِّنْهَا عَمُونَ ﴾ أي: غافلون عن الآخرة، ومعنى قولــه ﴿أَدَّرَكَ ﴾ أي: أدركهم علمهم في الآخرة، وقرأ نافع {إذا كنا} وقرأ آخرون {أإذا كنا}، قال تعالى حكاية عما قالوا ﴿ لَقَدُّ وُعِدْنَا هَنَا نَعْنُ وَءَابَآؤُنَا مِن قَبْلُ ﴾ أي: من قبل هذا النبي ﴿إِنَّ هَنَذَآ إِلَّا أَسَطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ أي: أكاذيب الأولين، قال تعالى: ﴿ قُلُّ سِيرُوا فِي ٱلأَرْضِ فَأَنظُرُوا ﴾ أي: تأملوا ﴿كَيْفَكَانَ عَلِقِبَةُ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾، قال تعالى: ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَأَنظُرُوا ﴾ أي: نظر اعتبار وتفكر، قال تعالى مسلياً للنبي ﷺ ﴿ وَلَا تَعْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُن فِي ضَيْقِ مِّمَا يَمْكُرُونَ ﴾.

تفسير الآيات ٧١ ـ ٨١ من سورة النمل

قال تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَلَا الْوَعْدُ ﴾ أي: الساعة، قال ﴿ قُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ رَدِفَ لَكُم ﴾ يعني: قل لهم أيها النبي الكريم عسى إن العذاب الذي تطلبونه دنا وقرب لكم ﴿ بَعْضُ اللَّذِى تَسْتَعْجِلُونَ ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِلُ لَنَا وَظَنَا ﴾ أي: نصيبنا يعني: تأخير العذاب، ولذا قال تعالى: ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِل لَّنَا قِطَنَا ﴾ أي: نصيبنا ﴿ قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ [صَ: ١٦]، وقال تعالى حكاية عن نوح ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا فَوْمِهِ قَلْ يَعْوَمِ إِنِّ لَكُمْ لَوْمًا إِلَىٰ قَوْمِهِ قَلَ يَعْوَمِ إِنِّ لَكُمْ لَيْ اللَّهُ اللَّهِ مَا لَيْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٧/٢٩هـ.



نَذِيرٌ مُّبِينُ اللَّهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ اللَّ يَغْفِرَ لَكُمْ مِن ذُنُوبِكُمْ وَيُؤخِّرَكُمُ إِلَىٰٓ أَجَلِ مُسَمَّى ۚ إِنَّ أَجَلَ ٱللَّهِ إِذَا جَآءَ لَا يُؤَخِّرُ لَوَكُنتُم تَعْلَمُونَ ﴾ [نوح: ١-٤]، وقال تعالىي: ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ وِالْعَذَابِ وَلَوْلَا آَجُلُ مُسَمَّى لَجُآءَهُمُ ٱلْعَذَابُ وَلَيَأْنِينَهُم بَغْنَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [العنكبوت: ٥٣]، وقال تعالى حكاية عن العاص بن وائسل ﴿ وَإِذْ قَالُواْ اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَاذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْمَنا حِجَارَةً مِّنَ ٱلسَّكَمَآءِ أَوِ ٱقْتِنَا بِعَذَابٍ ٱلِيمِ ﴾ [الأنفال: ٣٢]، ولكن قد بَيَّن الله للعذاب أجلا معلوما، وكيف ينزل بهم العذاب وبينهم هذا النبي الكريم حي بين ظهرانيهم!! كما قال ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِم ۗ ﴾ [الأنفال: ٣٣]، وبَيَّن أَن للعـــذاب وقتــاً ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَنَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ١٠٠٠ قُلُ إِنَّمَا ٱلْعِلْمُ عِندَ ٱللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ [الملك: ٢٠-٢١]، وبَيَّن تعالى أن الوعد بالعذاب لا يتقدم ولا يتأخــر ﴿قُل لَّكُم مِّيعَادُ يَوْمِ لَّا تَسْتَعْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً ﴿ وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴾ [سبأ: ٣٠]، والقرآن مملوء بالآيات وأن للعذاب وقتا معلوما، وأن علم ذلك موكول إلى الله عجلة، وهذا كله في العذاب العام الذي يعم سائر أهل الأرض، وأما العذاب الخاص الذي ينزل بقوم دون آخرين فهذا يقع، والكلام في العذاب العام المستأصل كما وقع في الأمم السابقة، وذلك قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُواْفِتْنَةً لَّانْصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْمِنكُمْ خَاصِّكَةً ﴾ [الأنفال: ٢٥]، قال تعالى، ﴿وَإِنَّارَتَكِ لَذُو فَضَّلِ عَلَى ٱلنَّاسِ ﴾ أي: عطاء وإحسان على أهل مكة وغيرهم حيث لم يعجل عليهم بالعقوبة.

وأرض الحرمين رفع الله عنهما بعض العذاب فلا يقع فيهما لا زلزال ولا رجف ولا خسف ولا طاعون، ولا يدخلهما الدجال، ولكن لا ينافي هذا وقوع القحط والقتال، كما وقع من القرامطة، وكما وقع في



المدينة حيث استبيحت ثلاث أيام في وقعة الحرة، فقول القائل العذاب الخاص رفع عن الحرمين فإن أراد بعضه فصحيح، أو أراد جميعه فخطأ؛ لأن بعضه يقع إنذارا من الله رَجَالُ، قال تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَلْذَا ٱلْوَعَدُ ﴾ أي: الوعيد بالساعة فعجلوا ذلك ﴿إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴾، قال تعالى: ﴿ قُلَّ ﴾ يا أيها النبي ﴿ عَسَىٰ أَن يَكُونَ رَدِفَ ﴾ أي: دنا وقرب ﴿ لَكُم بَعْضُ ٱلَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ اللَّهِ وَإِنَّا رَبُّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ وَلَكِكِنَّ أَكُثُرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ اللَّ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾، قال تعالى: ﴿ وَمَا مِنْ غَايِبَةِ ﴾ أي: وما من مسألة خفية لا يعلمها الناس سواء كان ﴿ فِي ٱلسَّمَاءِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّا فِي كِنَابٍ مُّبِينٍ ﴾ وهو في اللوح المحفوظ كتب وقدر، لا يخفى عليه ١٠٤٠ أ وهذا كقول و الله و الله تَعْلَمُ أَتَ الله يَعْلَمُ مَا فِي السَّكَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّ ذَالِكَ فِي كِتَكِ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرُ ﴾ [الحج: ٧٠] أي: أنه سهل عليه عَلَى ، ثم بَيَّن تعالى أن القرآن احتوى على علوم الأولين والآخرين، وفيه من الأمثال والعبر ما لا يحصيه إلا الله عَجْلُق، قال تعالى: ﴿ إِنَّ هَلَذَا ٱلْقُرْءَانَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِيَ إِسْرَاءِيلَ ﴾ أي: يبين لليهود والنصارى، وهم بنو إسرائيل ﴿أَكُثُرُ ٱلَّذِى هُمْ فِيهِ يَغْتَلِفُونَ ﴾ فكلما اختلفوا في شيء جاء القرآن حَكَماً، قال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَدَرَىٰ عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَدَرَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِئَبُّ كَذَالِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾ فحكم الله بينهم بقوله ﴿ فَأَللَّهُ يَحَكُّمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [البقرة: ١١٣] فوعد بأن الله يحكم بينهم، وبَيَّن القرآن أن اليهود والنصارى قتلوا أنبياءهم، فقال: ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوٓا إِلَّا بِحَبَّلِ مِّنَ ٱللَّهِ وَحَبْلِ مِّنَ ٱلنَّاسِ وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلْمَسْكَنَةُ ۚ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ كَاثُواْ يَكُفُرُونَ بِعَايَنتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقَّ ذَلِكَ بِمَا عَصُواْ وَّكَانُواْ يَعْتَدُونَ ﴾ [آل عمران: ١١٢]،



وقد طردهم الله من رحمته بسببه كما قال ﴿ فَيِمَا نَقْضِهِم مِّيثَقَهُمْ وَكُفْرِهِم بِ عِيثَقَهُمْ وَكُفْرِهِم بِ عَايَنَ اللهِ وَقَالِهِمُ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَقُولِهِمْ قُلُوبُنَا غُلُفُ أَبُل طَبَعَ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ اللَّهِ وَمَا قَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبِّهَ لَهُمْ ﴾ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ اللَّهِ وَمَا قَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبِّهَ لَهُمْ ﴾ إِنَّا قَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبِّهَ لَهُمْ ﴾ النساء: ١٥٥ ـ ١٥٥].

قال تعالى مبينا فضل القرآن ﴿ وَإِنَّهُ ، ﴿ النمل ، ٧٧] أي: القرآن ﴿ لَمُدَى ﴾ أي: رشاد ﴿ وَرَحْمَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي: المصدقين بوعد الله ﷺ قال تعالى: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِى بَيْنَهُم مِحْكُمِهِ ۚ ﴾ أي: يدوم القيامة، والقرآن هدى للمؤمنين وهدى للعالمين، أي: جميع الناس المؤمنين والكافرين لو نظروا وتأملوا فيه بعين الإنصاف، وإنما خص المؤمنين بالذكر؛ لأنهم هم المصدقون به المنتفعون به فمن أجل ذلك خصهم بالذكر، فقال: ﴿ لَمُدَّى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي: هداية تصديق واتباع، وأما قوله ﴿ وَهُدًى لِلْعَمِينَ ﴾ آي: هداية إرشاد.

قال تعالى: ﴿ فَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ ۗ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ خطاب لنبيه ﷺ، أي: سلم أمرك لربك فإنه ناصرك ومظهر دينك، قال تعالى: ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ [النمل: ٨٠] أي: الكفار، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَنتَ بِعُسْمِعِ مَن فِي الْقَبُورِ ﴾ [ناطر: ٢٢] والمراد بهم الكفار، شبههم بالموتى الذين في القبور بجعل أجسادهم لهم كالقبور بجامع عدم الاهتداء؛ ولذا قال الشاعر:

فأُجسادُهُم قَبلَ القُبورِ قُبورُ فُبورُ فُارواحُهُم قبل النُشُورِ نشورُ

وَفي الجَهلِ قَبلَ المَوتِ مَوتُ لِأَهلِهِ وَفي الجَهلِ المَوتِ نَشْرٌ لأهله وَفي العِلمِ بعد المَوتِ نَشْرٌ لأهله



وقد ورد: «إن النبي على وقف على محل مدفن المشركين فنادى وقال: يا وليد، يا شيبة، يا فلان، يا فلان»، فقال سيدنا عمر شيء تنادي على من يا رسول الله أتنادي على ناس قد ماتوا، فقال على «والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع منهم»(١).

قال تعالى: ﴿ وَلا شَمِعُ ٱلصُّمَ ٱلدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْا مُدْبِينَ ﴾، وقد وصف الله الكفار كذلك بأنهم بكم وعمي فقال: ﴿ صُمُّ بُكُمُ عُمْىُ فَهُمْ لا يَرْجِعُونَ ﴾ [البقرة: ١٨]، وقال تعالى في بيان ذلك ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴿ وَمَا أَنتَ بِهَدِى ٱلْعُمْيِ عَن ضَلاَتِهِم أَن تُسْمِعُ ﴾ أي: ما تسمع ﴿ إِلَّا مَن يُؤْمِنُ بِعَائِلِنَا فَهُم مُسْلِمُونَ ﴾، قال تعالى: ﴿ إِنَّ شَرَّ ٱلدَّوَاتِ عِندَ ٱللَّهِ ٱلصُّمُ ٱلْبُكُمُ ﴾ [الأنفال: ٢٢].

⁽۱) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز باب ما جاء في عذاب القبر برقم ١٣٧٠، وأبو داود الطيالسي في باب الأفراد عن عمر شه برقم ٤٠، وأحمد في مسند أنس بن مالك برقم ١٤٠٦٤ مع اختلاف في اللفظ.

تفسير الآية ٨٢ من سورة النمل

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا وَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَآبَةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ ٱلنَّاسَ كَانُواْ بِتَايَنِيَنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ [النمل].

بَيَّن الله تعالى في هذه الآيات الأهوال والأحوال التي تكون بين يدي القيامة، فمن ذلك: طلوع الشمس من مغربها، ومن ذلك إغلاق باب التوبة، ومن ذلك خروج يأجوج ومأجوج والمسيح الدجال، ومن ذلك خروج الدابة من جبل الصفا تسمي المؤمن والكافر، فتكتب فوق جبهة كل إنسان مؤمن أو كافر، ولا يقرؤها إلا المؤمن، وهذه الدابة طويلة تشبه الزرافة وتنطق وتتكلم بالعربية، قال تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْمِمُ أُخَرَجْنَا لَهُمُ دَابَةً مِن الْأَرْضِ ثُكِيِّمُهُمْ ﴾، وهذه الدابة تخرج وقع الزمان إذا فسد الناس وتركوا الطاعات وعملوا المحرمات، فيخرج الله تعالى هذه الدابة وكلامها: (هذا مؤمن، وهذا كافر)، وقيل: إنها تتكلم بما أخبر الله به، وهو قوله تعالى: ﴿ أَنَّ النَّاسَ كَانُواْ بِكَايَتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ فيكون هذا بيانا لكلامها وتفصيلا لنطقها، ولا ينافي ذلك

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/٨/٦هـ.



أنها لا تتكلم بكلام آخر، وفي الحديث: «بئس الشعب شعب أجياد تخرج منه الدابة»(١).

قال تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ ٱلْقُولُ عَلَيْهِمْ آخَرَ عَنَا لَمُمُ دَابَّةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ ثُكِلِّمُهُمْ وَلا يَوْمنون بالبعث ولا يؤمنون بالجزاء، ويقولون ما هي إلا أرحام تدفع وأرض تبلع، ولا يؤمنون بالجزاء، ويقولون ما هي إلا أرحام تدفع وأرض تبلع، ولا يهلكنا إلا الدهر؛ فهؤلاء الدهرية أكثر الناس خبثا وأقبحهم عقيدة، ألم يعلموا أن الله جعل بعد هذه الحياة يعلموا أن الله جعل بعد هذه الحياة حياة أخرى، وجعل بعد هذه المحاكم المزيفة محكمة كبرى قاضيها الملك الجبار، ولهذا قال تعالى: ﴿ زَعَمَ النِّينَ كَفَرُوا أَن لَن يُبْعَثُوا قُلُ بِلَى وَرَبّي لَبُعَثُنّ ثُمُ اللَّذِينَ كَامُوا أَن لَن يُبْعَثُوا قُلُ بِلَى وَرَبّي لَبُعَثُنّ ثُمُ اللَّذِينَ كَامُوا أَن لَن يُبْعَثُوا قُلُ بِلَى وَرَبّي لَلْبَعْثُنّ ثُمُ اللَّذِينَ كَامُوا أَن لَن يُبْعَثُوا قُلُ بِلَى وَرَبّي لَلْبَعْثُنّ ثُمُ اللَّذِينَ كَامُوا أَن لَن يُبْعَثُوا قُلُ بِلَى وَرَبّي لَلْبَعْثُنّ ثُمُ اللَّذِينَ كَامُوا أَن لَن يُبْعَثُوا قُلُ بِلَى وَرَبّي لَلْبَعْثُنّ ثُمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ يَسِيرُ ﴾ [التنابن: ٧]، وإذا رأيت إنسانا أخذ قلما وصور صورة، وبعد أن رأيتها وتحققت أنه الدي صورها أخذها وقطعها، وقال الآن أعيدها وأصورها صورة أخرى فهل من العقل أن تنكِر أنه لا يعيدها مع أنك رأيته صورها! ؟، هذا في حق المخلوق فما بالك بالله ﴿ إلى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله الله الله عَلَى الله الله الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله الله الله عَلَى الله عَلَى الله الله الله الله عَلَى الله الله الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله الله عَلَى ال

أخرج الإمام البغوي في تفسيره أنه على قال: «بادروا بالأعمال»(٢)

⁽١) أخرجه الفاكهي في أخبار مكة برقم ٢٣٥٥ بزيادة (تصيح ثلاث صيحات يسمعها من بين الخافقين).

⁽٢) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة باب بقية أحاديث الدجال برقم ١٢٨ بلفظ: (بادروا بالأعمال ستا طلوع الشمس من مغربها، أو الدخان، أو الدجال، أو الدابة، أو خاصة أحدكم، أو أمر العامة)، وأخرجه أحمد في كتاب مسند المكثرين من الصحابة مسند أبى هريرة برقم ٤٠٥٦، وابن ماجه في كتاب الفتن باب الآيات برقم ٤٠٥٦، وغيرهم.



الحديث _ أي: سارعوا بها _ سـتاً أي: قبل حصول ست: طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة والدخان الذي يملل الأرض، قال تعالى: ﴿ فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ١ يَعْشَى ٱلنَّاسُ هَنذَا عَذَابُ ٱلِيدُ [الدخان: ١٠]، والدجال رجل أعور يخرج فيدعي الربوبية، ودابة الأرض تخرج من جبل الصفا، وخاصة أحدكم يعنى: أهل الإنسان؛ فإنه إذا قربت الساعة تكثر الفتن، ويفتن الرجل في أهله وبناته فإن لم يزوجهم نفروا وخرجوا عن الطريق، ويفتن الرجل مع خاصته، وتفتتن العوائل فما من بيت إلا وفيه من المصائب والفتن والبلايا ما لا طاقة به فلا يدرى الرجل ويتحير؛ فلهذا جاء في الحديث: «بادروا بالأعمال قبل أن تشغلوا بخاصة أهلكم»، وهذا من أعلام نبوته ﷺ، فقل من تجد من العوائل إلا وبينهم الفتنة والشقاق، والسادسة أمر العامة يعني: تفسد الأمور على وجه العموم، فإن جئت إلى المعاملات وجدتها فاسدة، وإن جئت إلى المساجد وجدتها مظلومة من كل ناحية، وإن جئت إلى التعليم وجدته كذلك لا خير فيه، وإن جئت إلى العامة وجدتهم قد فسدوا في عقائدهم ومعاملاتهم.

وأخرج إسماعيل بن عبدالله قال سمعت رسول الله على يقول: «إن أول الآيات خروجاً طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة في يوم واحد»(۱)، وقد ورد في الحديث: «إن الشمس تسجد تحت

⁽۱) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة باب خروج الدجال ومكثه برقم ۱۱۸ لكن بلفظ (إن أول الآيات خروجاً طلوع الشمس من مغربها، وخروج الدابة على الناس ضحى، وأيهما ما كانت قبل صاحبتها فالأخرى على إثرها قريبا) ورواه غيره بهذا اللفظ.



العرش كل يوم وتستأذن في طلوعها فيؤذن لها، ويوشك أن يأتي يوم فتستأذن فلا يؤذن لها، ويقال لها: ارجعي من حيث غربت؛ فحينئذ يغلق باب التوبة، ألا وإن للتوبة بابا قبل الشام يسير الراكب فيه سبعين عاماً وهو لا يزال مملوءا ببكاء الباكين وأنين الخاشعين وتوبة التائبين، ويوشك أن يأتي يوم فترد توبة من تاب»(١) نسأل الله العافية أو كما قال، وقد أشار القرآن الكريم إلى هذا بقوله ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَاينتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَنْهَا لَرَ تَكُنَ ءَامَنَتَ مِن قَبْلُ أَوْكُسَبَتَ فِي إِيمَنِهَا خَيْراً ﴾ [الأنعام: ١٥٨].

أخرج الإمام ابن كثير قال أبو داود الطيالسي، عن طلحة بن عمرو، وجرير ابن حازم، فأما طلحة فقال: أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عمير الليثي: أن أبا الطفيل حدثه، عن حذيفة بن أسيد الغفاري أبي سريحة، وأما جرير فقال: عن عبد الله بن عبيد، عن رجل من آل عبد الله بن مسعود وحديث طلحة وأتم وأحسن قال: ذكر رسول الله على الدابة فقال: «لها ثلاث خرجات من الدهر، فتخرج خرجة من أقصى البادية، ولا يدخل ذكرها القرية يعني: مكة من تكمن زماناً طويلاً ثم تخرج خرجة أخرى دون تلك، فيعلو ذكرها في أهل

⁽۱) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق باب صفة الشمس والقمر بحسبان برقم ٣١٩٩ بلفظ (عن أبي ذر هيه، قال: قال النبي ﷺ: لأبي ذر حين غربت الشمس: «أتدري أين تذهب؟»، قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش، فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد، فلا يقبل منها، وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها: ارجعي من حيث جئت، فتطلع من مغربها، فذلك قوله تعالى: ﴿ وَالشَّمْسُ تَجَرِي لِمُسْتَقَرِّ لَهَا أَذَلِكَ تَقَدِيرُ الْعَلِيدِ ﴾ [س: ٣٨]».



البادية، ويدخل ذكرها القرية» يعني: مكة _ قال رسول الله ﷺ: «ثم بينما الناس في أعظم المساجد على الله حرمة وأكرمها: المسجد الحرام، لم يرعهم إلا وهي ترغو بين الركن والمقام، [ويشير هذا إلى أن المقام لا يتغير، ولا يحال من مكانه] تنفض عن رأسها التراب. فارفض الناس عنها شتى ومعا، وبقيت عصابة من المؤمنين، وعرفوا أنهم لم يعجزوا الله، فبدأت بهم فجلت وجوههم حتى جعلتها كأنها الكوكب الدري، وولت في الأرض لا يدركها طالب، ولا ينجو منها هارب، حتى إن الرجل ليتعوذ منها بالصلاة، فتأتيه من خلفه فتقول: يا فلان، الآن تصلي؟ فيقبل عليها فتسمه في وجهه، ثم تنطلق ويشترك الناس في الأموال، ويصطحبون في الأمصار، يعرف المؤمن من الكافر، حتى إن المؤمن ليقول: يا كافر، اقضني حقي. وحتى إن الكافر ليقول: يا مؤمن، اقضني حقى»(۱).

وورد: «إن أول الآيات طلوع الشمس ثم تخرج الدابة، أيتهما سبقت صاحبتها فالأخرى على إثرها، فإذا طلعت الشمس أولاً خرجت الدابة أولا فطلوع الشمس على إثرها» أو خرجت الدابة أولا فطلوع الشمس على إثرها» (۲)، قال أبو داود الطيالسي حدثنا علي بن زيد عن النبي الله قال: «تخرج الدابة ومعها عصا موسى وخاتم سليمان، فتجلو عن

⁽١) أخرجه الطيالسي في مسنده برقم ١١٦٥، والحاكم في المستدرك في كتاب الفتن والملاحم برقم ٨٤٩٠.

⁽٢) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة باب خروج الدجال ومكثه برقم ١١٨ وغيره مع اختلاف في اللفظ.



المؤمن والكافر حتى يجتمع الناس على الخوان فيعرف المؤمن من الكافر» رواه ابن ماجه (۱)، وروى عبدالرزاق في مسنده أنه على قال: «هي دابة ذات زغب ـ وهو ما ينبت على طرف الريشة ـ ولها جناحان تخرج من أحد اودية تهامـة» (۱)، وروى عبدالله بن مسعود أنه قال «تخرج الدابة من صدع في جبل الصفا».

⁽١) في كتاب الفتن باب جيش البيداء برقم ٤٠٦٦ مع زيادة في اللفظ.

⁽٢) ذكره نعيم بن حماد في الفتن عن عبدالرزاق في باب خروج الدابة برقم ١٨٦٢.

تضيير الآيات ٨٦ ـ ٨٦ من سورة النمل

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ٱخْرَجْنَا لَمُمْ دَابَةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ وَلَا تَعَالَى الْفَوْفِ ثُونَا اللهُ وَفَا مِمْنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا فِي النِينَا لَا يُوقِنُونَ ﴿ فَي وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَن اللَّكَذِبُ بِعَالِيْنِنَا فَهُمْ النَّاسَ كَانُوا فَهُمْ اللَّهُ وَقَلَ أَكَانَتِي وَلَدَ يَحْيِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَّا ذَا كُنُمُ تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهُ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنظِقُونَ ﴿ أَلَوْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا ٱلنَّيلَ لِيسَكُنُوا فِيهِ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنظِقُونَ ﴿ أَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَقُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

هذه الآية تدل على خروج الدابة، وهو يكون دليلا على كمال قدرة الله على كمال قدرة الله على كمال قدرة الله على الله على كمال قدرجت الله على الدابة قبيل الساعة من جبل الصفا، فإذا خرجت تتكلم بكلام فصيح، وهي سريعة المشي فقد ورد: «إنها تبيت بمكة وتصبح بعسفان»، ولها جناحان.

وأول الآيات طلوع الشمس من مغربها كما ورد في صحيح مسلم، ثم تخرج الدابة ضحى، فأيهما سبقت كان إثرها الأخرى، والآيات العشر هي: طلوع الشمس من مغربها، وخروج الدابة، ويأجوج ومأجوج، وانحسار الفرات عن جبل من ذهب، وخسف، ومسخ؛ فقد ورد في

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٨/٦هـ.



الحديث أنه الله قال: «يصبح ناس من أمتي قردة وخنازير»(١)، وورد: «إنه يخسف بجيش السفياني بالبيداء فلا يدري أوله من آخره».

فإن قيل: ألم يرفع الله المسخ عن هذه الأمة؟.

أجيب: بأنه رفع عنهم المسخ العام، وأما الخاص فلا، ورفع الله عنهم ذلك ببركة دعوته على فقد ورد: «طلبت من ربي أن لا يهلك أمتي بخسف ولا مسخ»، وأما الدخان فقد ورد عنه على: «أنه سيأتي دخان يملأ ما بين السماء والأرض حتى إن الرجل لا يعرف من بجانبه، ثم يكشف بدعاء الداعين واستغفار المستغفرين»، والصحيح أنه من أشراط الساعة، وأنه لم يأت، وورد أيضا: «إنها تخرج نار من أرض عدن تسوق الناس إلى المحشر»(۱)، وقد ورد في الحديث: «بئس الشعب شعب أجياد _ قالها ثلاثاً _ فقيل: ولم ذلك يا رسول الله؟، قال: تخرج منه الدابة فتصرخ صرخة تملأ ما بين الخافقين»(۱)، وهذه الدابة فتنة كبرى، وجاء في الخبر: «إنها إذا خرجت تنفض التراب عن رأسها ما بين البيت والمقام، ثم تصرخ فيسمع صراخها أهل المشرق والمغرب»، وورد في الحديث: «إنها تخرج ليلة جمع»(١) يعنى: ليلة المزدلفة.

⁽١) أخرجه البخاري من أثناء حديث في كتاب الأشربة باب ما جاء فيمن يستحل الخمر برقم ٥٩٠.

⁽٢) أخرجه أبو داود في كتاب الملاحم باب أمارات الساعة برقــم ٤٣١١ من أثناء حديث، وغيره.

⁽٣) ذكره الفاكهي في أخبار مكة برقم ٢٣٥٥ مع اختلاف في اللفظ.

⁽٤) ذكره نعيم بن حماد في الفتن في باب خروج الدابة برقم ١٨٦٥.



وأما الدجال فلا يدخل الحرمين فقد ورد في الحديث: «أنه إذا جاء يريد الدخول إلى المدينة يجد على كل نقب من أنقابها ملك بيده السيف مسلط، فيقال له: ألا تدخل، فيقول: هذه مدينة ذلك الرجل عني: النبي على فترجف المدينة بأهله ثلاث رجفات فيخرج إليه سبعون ألف منافق»(١)، قال تعالى: ﴿ حَقَّ إِذَا جَآءُو قَالَ أَكَنَمُ بِعَايَتِي وَلَمْ وَيَطُواْ بِهَا عِلْمًا أَمَّاذَا كُنُمُ تَعْمَلُونَ ﴾.

ولا شك أن الله تعالى يحفظ عباده من فتنة الدجال ويأجوج ومأجوج والدابة؛ ولهذا ورد في الحديث: «استعيذوا بالله من فتنة الدجال فالله تعالى يثبت المؤمنين»، وورد في الحديث: «إن الدابة إذا مرت بالمؤمن تمسح وجهه فيزداد نوراً، وتمر بالكافر وتكتب بين عينيه كافر».

قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ نَعْشُرُ مِن كُلِ أُمَّةٍ فَوْجًا ﴾ يعني أنه يحشر المشركون جماعات فيحشر الرجل وأخوه وزوجته، قال تعالى: ﴿ اَحْشُرُوا اللَّذِينَ ظَامُوا وَأَزْوَجُهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾ [الصافات: ٢٧]، قال تعالى: ﴿ وَإِذَا النَّفُوسُ رُوِّجَتَ ﴾ وَأَزْوَجُهُمْ وَمَا كَانُوا يعْبُدُونَ ﴾ [الصافات: ٢٧]، قال تعالى: ﴿ وَإِذَا النَّفُوسُ رُوِّجَتَ ﴾ [التكوير: ٧] أي: جمعت مع زوجها، أي: قرينها، وللكافرين يوم القيامة مواقف ففي موقف يشتد الهول فلا يتكلمون، وفي موقف يتكلمون وهكذا، قال تعالى: ﴿ أَلَمْ يَرَوُا أَنَّا جَعَلْنَا اليَّلَ لِيسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَ فَي ذَلِكَ لَآينَتٍ لِقَوْمِ يُوْمِنُونَ ﴾.

⁽١) أخرجه أحمد في مسند جابر بن عبدالله ﷺ برقم ١٤١١، والنسائي في الكبرى في كتاب المناسك باب منع الدجال من المدينة ٤٢٦٠ مع اختلاف في اللفظ.

تفسير الآيات ٨٧ ـ ٩٠ من سورة النمل

قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُنفَخُ فِ ٱلصُّورِ فَفَرْعَ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَكَآءَ ٱللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ دَخِرِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الَّذِى آنْقَنَ كُلُّ شَىٰ ۚ إِنَّهُ خَيِرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿ اللَّهُ مَن جَآءَ بِٱلْمَسَنَةِ فَلَهُ مَنْ أَنهُ وَهُم مِن فَزَع يَوْمَهِذٍ ءَامِنُونَ ﴿ اللهِ وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِنَةِ فَكُم مِن فَزَع يَوْمَهِذٍ ءَامِنُونَ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُنفَخُ فِ ٱلصُّورِ ﴾ يذكر الله تعالى في هذه الآيات شيئا من أشراط الساعة وأهوالها، والصور قرن ينفخ فيه إسرافيل، وفي الحديث: «كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن ينتظر متى يُؤمر أن ينفخ فينفخ»(٢)، وبالنفخة الأولى يموت كل من في العالم وتنقطع الأرواح عن الأجساد حتى من الذين في القبور، ﴿ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ ﴾ الأرواح عن الأجساد حتى من الذين في القبور، ﴿ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ ﴾ [الزمر: ٦٨] وما بين النفختين أربعون سنة.

أما النافخ فهو إسرافيل ملك عظيم، وأما المنفوخ فيه فهو الصور، ويسمى الناقور، والمراد به كما جاء في الحديث: «قرن عظيم أعلاه عظيم وأسفله مستدق»، ويسمى الناقور، وقد أمر الله إسرافيل أن

⁽١) كُتب هذا الدرس: لبلة الأربعاء ١٣٧٩/٨/١٣هـ.

⁽٢) أخرجه أحمد في مسند أبي سعيد الخدري برقم ١١٦٩٦ لكن بلفظ (قد التقم الصور).



ينفخ فيه، وقد التقمه وجعله في فيه، وأصاخ بأذنيه ينظر متى يؤمر بالنفخ، أخرج الإمام عبدالرزاق الصنهاجي في مسنده، قال: حدثنا معمر، قال: حدثنا ثابت البناني، قال: حدثنا أنس بن مالك شه قال: قال رسول الله في: «كيف أنعم وقد التقم صاحب الصور الصور ينظر في أن يؤمر بالنفخ فينفخ»، وقد قال أيضا: «بعثت أنا والساعة كهاتين» (۱) وهذا من بعثته في وقد قال أيضا: «أكثروا من ذكر هادم اللذات» فإذا أصبحت فلا تنتظر المساء، وإذا أمسيت فلا تنتظر الصباح

وكم من صحيح مات من غير علة وكم من سقيم عاش حينا من الدهر

فينبغي للإنسان أن يراقب الجبار، ويتيقن أن هذه المحاكم المزيفة وراءها محكمة عليا وحاكمها الملك الجبار.

واعلم أن النفخ نفختان: نفحة للإماتة والأخرى للإحياء، وبين النفختين أربعون سنة، وتمطر السماء بين النفختين ماء كمني الرجال فينبتون كما تنبت الحبة من الأرض فكذلك ينبتون، ثم يساقون إلى المحشر، ومن أجل ذلك قال تعالى، ﴿وَنُفِخَ فِي الصَّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ ﴾ [الزمر: ١٨] وإذا السَّمَوَتِ وَمَن فِي الْقَبِورِ ﴿ فَإِذَا هُمَ قِيامٌ يَنظُرُونَ ﴾ [الزمر: ١٨] أي: ينظرون من أين ذلك الصوت؛ لأنه إذا نفخ في الصور يمتد صوت عظيم يملأ ما بين الخافقين، فيخرجون كأنهم جراد منتشر ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ أي: مسرعين بين الخافقين، فيخرجون كأنهم جراد منتشر ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ أي: مسرعين

⁽۱) أخرجـه البخاري في كتـاب الطلاق باب اللعـان برقم ٥٣٠١، ومسـلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب تخفيف الصلاة والخطبة برقم٤٣.

⁽٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد باب ذكر الموت والاستعداد له برقم ٤٢٥٨.



﴿ إِلَى ٱلدَّاجُّ يَقُولُ ٱلْكَفِرُونَ هَذَا يَوْمُ عَسِرٌ ﴾ [القدر: ٨]، والقول بأن بين النفختين أربعين سنة لا يدرك بالعقول، لكن قد أخبر به الندى لا ينطق عن الهوى، وقد وكل الله وظيفة البيان له على عما قال تعالى: ﴿وَأَنَّالْنَا الْيَكَ ٱلذِّكَرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَنَفَكَّرُونَ ﴾ [لنحل: ٤٤] فمن أراد بيان الكتاب فليأته من بابه وهي السنة، ومن طلب البيان من غير طريقه فقد تنكب عن سواء السبيل، وهذه الأحاديث التي وردت في أهوال يوم القيامة وأوصاف الملائكة والأمور الأخروية ليس نصيبنا منها إلا الإيمان والتصديق، وأن يكون إيماننا إيماناً بالغيب مذعنين مصدقين، والعقل لا نصيب له في هــذا المقام، فيجب علــي العقول أن تخضع تحت سرادقات الربوبية، والفلاسفة لما تفلسفوا في هذه الأمور كفروا بالله، وقد قال ﷺ يوما لأصحابه: «أتدرون من أعظم الناس إيمانا؟ قالوا: الملائكة، فقال لهم، وكيف لا يؤمنون وهم عند ربهم، فقالوا: نحن يا رسول الله، فقال: كيف لا تؤمنون وأنا بين ظهرانيكم، فقالوا: من يا رسول الله؟ فقال لهم: قوم يأتون من بعدكم فيؤمنون بي»، وهذه خصوصية بالمؤمنين الذين جاءوا من بعد، ولكن لا تقتضى الأفضلية، قال العلماء: هم أفضل من حيث الإيمان بالرسول من جهة أنهم لم يشاهدوه فهذه خصوصية، لكن الرسول جعل للمتأخرين خصوصية من جهة أنهم آمنوا به ولم يشاهدوه فهذا إيمان بالغيب، وإلا فللصحابة مزايا عظيمة وخصوصيات كثيرة، وقد قال ﷺ: «أقضاكم على، وأعرفكم بالحلال والحرام معاذ»، فهذه خصوصيات في علي ومعاذ لم تقتض أن يفضلوا على أبي بكر، ولكن ذلك تفضيل في مقام خاص.



وسأل السائل عن الفرق بين بشارة الصحابة والأولياء بالجنة؟.

فكان الجواب: إن الله يُخلِن بشر أصحاب الرسول بالجنة؛ لأن منهم من أسلم من قبل الفتح ومنهم من أسلم من بعد، قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِى مِنكُر مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْجِ وَقَنئَلَّ أُوْلَيَكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ ٱلَّذِينَ أَنفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَنـَتُلُواْ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ ٱلْحَسَنَى ﴾ [الحديد: ١٠]، وأخرج الطبراني بسيند صحيح: «أنه ﷺ تلا: ﴿ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا ٱلْحُسُنَى ﴾ [بونس: ٢٦]، فقيل له: ما الحسنى؟ فقال: الجنة»، وقد بشر النبي عشرة من الصحابة بالجنة، يعنى: في مجلس واحد، وأما المبشرون من الصحابة بالجنة في غير ذلك المجلس فهم يزيدون على الألف كما ذكر ذلك الحافظ ابن حجر منهم عبدالله بن سلام كما قال فيه ﷺ: «مـن أراد أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة يمشـي على الأرض فلينظر إلى عبدالله بن سلام»(١)، وقال لبلال: «سمعت دف نعليك في الجنة»؛ فالصحابة بُشــروا بالجنة عموما بالقرآن وخصوصاً من النبي ﷺ، وأما البشارة للأولياء بالجنة فهي بشارة عمومية، ولم يعلم أن أحدا من الأولياء بشر بالجنة خصوصاً إلا من كان معاصرا كأويس القرني، ولهذا قال تعالى: ﴿ لَهُمُ ٱلْبُشَرَىٰ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَفِ ٱلْأَخِرَةِ ۚ لَا نَبْدِيلَ لِكَلِمَٰتِ ٱللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾ [بونس: ٦٤]، ثم إن الصحابة هم أكبر الأولياء، وإذا لم يكن الصحابة أولياء فمن الأولياء!!، وبهذا تعلم الفرق بين البشارتين.

قال تعالى: ﴿ إِلَّا مَن شَكَّاءَ ٱللَّهُ ﴾ اختلف العلماء في هذا الاستثناء

⁽۱) أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة ﷺ باب فضائل عبدالله بن سلام ﷺ برقم ١٥٠ مع زيادة.

فروي عن أبي هريرة: «أنه على سأل جبريل عن هؤلاء المستثنين، فقال هم حملة العرش»، وروي عن ابن عباس بأنهم الشهداء، وجاء في بعض الآثار: أنهم جبريل وميكائيل وإسرافيل، وقد قال الإمام السيوطي: ثمانية حكم البقاء يعمها من الخلق والباقون في حيز العدم هي العرش والكرسي ونار وجنة وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم

قال تعالى: ﴿ وَكُلُّ أَنَوْهُ دَخِرِينَ ﴾ أي: صاغرين ذليلين، ثم بَيَّن تعالى حالة الجبال في ذلك اليوم ويدل لذلك تفسير الصحابة والتابعين، وقد بَيَّن تعالى أولاً أن الجبال تتفتت، قال تعالى: ﴿ وَبُسَّتِ ٱلْجِبَالَ بَسَّا ١٠ فَكَانَتْ هَبَاءً مُّنْبِثًّا ﴾ [الراقعة: ٥-٦]. كما بَيَّن تعالى أن الجبال تقسوم بحالها كأنها صوف مندوف؛ ولذا قال تعالى: ﴿وَتَكُونُ ٱلْجِبَالُ كَٱلْعِهْنِ ٱلْمَنْفُوشِ ﴾ [القارعة: ٥]، وهذا هو الطور الثاني للجبال، وأما الطور الثالث فإنها تسير سيرا قال تعالى: ﴿ وَسُيِّرَتِ ٱلْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴾ [النبأ: ٢٠]. ولذا قال تعالى: ﴿ وَتَسِيرُ ٱلْجِبَالُ سَيِّرًا ﴾ [الطور: ١٠]. ثم بعد ذلك ينسفها نسفاً قال تعالى: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْجِبَالِ فَقُلِّ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسَّفًا ﴾ [طه: ١٠٥]. ثم بعد ذلك يأمر الله ملكا أن يمسك الجبال في قبضة والأرض في قبضة فيدكها دكةً واحدة، قال تعالى: ﴿وَمُجِلَتِ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ فَدُكُّنَا دَكَّةً وَحِدَةً ﴾ [الحاف: ١٤]، ومن العجيب أن يأتي الرجل ويستدل بقوله تعالى: ﴿ وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِي تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِّ صُنْعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِيٓ أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءً ﴾ [النمل: ٨٨] على دوران الأرض فمن أين هذا الاستدلال؟ وفي الحديث: «إن من فسر القرآن برأيه فقد أخطأ»، وفي حديثٍ آخرَ: «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار». قال الإمام ابن عباس في قوله: ﴿ وَهِي تُمُرُّ مَرَّ السَّحَابِّ ﴾ إنها تسير سيراً لا يقر عليه الطرف... إلخ ما قال. اهـ.

تفسير الآيات ٨٩ إلى آخر سورة النمل

في هذه الآيات المساركات بيّن الله تعالى فيها قانون الجزاء يوم القيامة، فذكر أن من جاء بالحسنة فله ثواب خير من تلك الحسنة وهذه الخيرية من جهتين: الأولى من جهة الكمية، فالحسنة الواحدة تقابلها عشر إلى سبعين إلى سبعمائة، فالخيرية هنا مجملة، ولكن فصّلها القرآن في آياتٍ أخرى منها قوله تعالى: ﴿مَن جَآةَ بِالْحُسَنَةِ فَلَهُ عَشُرُ أَمْنَالِها ﴾ [الانعام: ١٦٠]. ومن ذلك قوله تعالى عن أن المضاعفة لا تقف عند حد مما لا يحيط به عدد ولا يحصره حساب _ ﴿مَثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ عَند حد مما لا يحيط به عدد ولا يحصره حساب _ ﴿مَثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ وَاللّهُ يُضَافِقُ لِمَن يَعْالَى أَنهُ هو الذي وَاللّهُ يُضَافِقُ لِمَن يَعْالَى أَنهُ هو الذي وَاللّهُ يُضَافِقُ لِمَن يَعالَى أنه هو الذي وَاللّهُ يُضَافِقُ لِمَن يَعالَى أنه هو الذي

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/٨/١٤هـ.



يتكفل بالخلف فقال: ﴿ وَمَا أَنفَقْتُم مِّن شَيْءٍ فَهُو يُخْلِفُهُ ۚ وَهُوَ حَيْرُ ٱلرَّزِقِينَ ﴾ [سبأ: ٣٩]، وتنزل تعالى في معاملة عباده وهو العلى الأعلى فقال: ﴿ مِّن ذَا ٱلَّذِي يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ ۖ أَضْعَافًا كَثِيرَةٌ ۚ وَٱللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْضُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [البقرة: ٢٤٥]، فالمال مال الله والعبيد عبيد الله، ولكن الحق تعالى يقترض من الأغنياء ويقول ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِي يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ [البقرة: ٢٤٥]، وهذا يدل على سعة رحمة الله تعالى، وأنه بعباده رؤوف رحيم، وهنا جاءت الخيرية عامة بالنسبة إلى الكمية قال تعالى _ مبيّناً أن المضاعفة تقع وبعد المضاعفة يعطى عطاء من عنده _ ﴿ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفُهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنَّهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ٤٠] فهذا يدل على أن المضاعفة من فضل الله العزيز الوهاب، وقد ورد في الحديث: «أنه يقال لرجل: تــمنى، فيتمنى حتى تنقطع أمانيه، فيقول له تعالى: لك ما تمنيت وضعفها عشر مرات ولك مثل الدنيا عشر مرات»(١)، والعمل يفني والثواب يبقى وما يبقى خير مما يفنى؛ إذ العمل خير من الحسنة بالنسبة إلى ذاته وبالنسبة إلى عدده، وقال تعالى: ﴿ مَن جَاءَ بَٱلْحَسَنَةِ فَلَهُ, خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ وهذه الآية أبلغ من قوله ﴿ مَن جَاءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمَثَالِهَا ۗ ﴾ [الأنعام: ١٦٠]، قال تعالى: ﴿ وَهُم ﴾ أي: الصالحون ﴿ مِّن فَزَع يَوْمَهِذٍ ءَامِنُونَ ﴾، وقال تعالى: ﴿ لَا يَحْزُنُهُمُ ٱلْفَرَعُ ٱلْأَكْبَرُ ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿ وَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة: ٦٢]، وقال تعالى: ﴿ أَفَمَن يُلْقَىٰ فِي ٱلنَّارِ خَيْرٌ أَمْ مِّن يَأْتِي ءَامِنَا يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ ﴾ [نصات: ٤٠]؛ فلا شك أن الله تعالى يجعل السعداء آمنين.

⁽١) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب آخر أهل الجنة خروجا برقم ٣٠٩، وغيره.



واختلف في معنى الحسنة فقيل: المراد بها لا إلى إلا الله ؛ فهي أعظم حسنة على الإطلاق، وهي الكلمة الطيبة التي تصعد إلى السماء، وقيل المراد بالحسنة الإخلاص؛ لأن الأعمال أجسام قائمة وروحها الإخلاص؛ ولذا قال تعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللهَ تُخْلِصِينَ ﴾ [البينة: ٥]، وهذا دليل على أن الأعمال لا تعتبر إلا بالإخلاص.

ورُوْحُ الأعمال هو الإخلاص فلا يصح دونه الخلاص

وقيل: الحسنة المراد بها أي حسنة ف(ال) في الحسنة للاستغراق، وهذا هو الأصح، فإن فسرنا الحسنة بلا إله إلا الله فتكون السيئة الشرك، وإن فسرنا الحسنة بالإخلاص فتكون السيئة الرياء، وإن فسرنا الحسنة بأي حسنة كانت.

قال تعالى: ﴿ فَكُبُّ وَجُوهُهُمْ فِي النّارِ ﴾ كما قال تعالى: ﴿ فَكُبُّ كِبُواْفِهَا هُمْ وَالْفَاوُنَ ﴾ [السعراء: ٤٤]، وإن أراد بالسيئة الشرك فهو يبين ما يترتب على ذلك، قال تعالى: ﴿ وَقَالُواْ لَن تَمَسّنا النّكارُ إِلّا أَتَكَامًا مَعْ لُودَةً ﴾ [البقرة: ٨٠] إلى ذلك، قال تعالى: ﴿ وَقَالُواْ لَن تَمَسّنا النّكارُ إِلّا أَتَكَامًا مَعْ لُودَةً ﴾ [البقرة: ٨١]، فلما كانت السيئة هنا الشرك قال ﴿ هُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴾، وبيّن أنهم خالدون في النار، وأما إذا أطلقت السيئة فتحتمل الشرك وغيره، قال تعالى: ﴿ وَمَن جَاءَ السّيئةِ فَكُبّتَ وُجُوهُهُمْ فِي النّارِ ﴾ فمن قال: إن السيئة هنا الشرك قال إن في النّارِ وفي النّارِ ﴾ ومن قال: إن السيئة غير الشرك قال إن قوله ﴿ فَكُبّتَ وُجُوهُهُمْ فِي النّارِ ﴾، ومن قال: إن السيئة غير الشرك قال إن المؤمنين الذين استحقوا ذلك لا ينفذ فيهم ولكن ينفذ في المشركين، وأما قول ه تعالى: ﴿ وَالنَّذِينَ لَا يَدْعُونَ كُمْ عَالَيَّهِ إِلَّهًا ءَاخَرَ ﴾ [الفرقان: ١٨] أي:



يعبدون مع الله، أي: يشركون في الدعاء، وهو العبادة، ففي الحديث: «الدعاء مخ العبادة»(١)، ﴿ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ ﴾ [الفرقان: ٦٨] والقتل إزهاق الروح التي حرم الله، أي: التي جعل الله قتلها محرما ﴿ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾ [الفرقان: ٦٨] والمراد بالحق هنا القتل العمد العدوان أو الزنا بعد الإحصان أو الردة بعد الإيمان؛ فمن ارتكب القتل أو الزنا أو الردة لم يكن معصوم الدم كما قال تعالى: ﴿إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾ أي: إلا بموجب يقتضى قتلها، وقد ورد في الحديث: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمدٌ رسول الله إلا بحقها»(٢) وقد فسر حقها فقال: «هو زنا بعد إحصان أو ردة بعد إيمان أو قتل عمد»(٣)، قال تعالى: ﴿ وَمَن يَفْعَلْ ذَالِكَ ﴾ أي: المذكور من القتل أو الزنا ﴿ وَمَن يَفْعَلْ ذَالِكَ يَلْقَ أَشَامًا ﴿ لَهُ يُضَاعَفُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّ لَهُ ٱلْعَكَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيدَمَةِ وَيَخَلَّدُ فِيهِ مُهَانًا ﴾ [الفرفان]، ولا يكفر بذلك؛ لأن مرتكب الكبيرة لا يكفر كما ورد في الأحاديث، فإن فاعل الكبيرة إذا لم يستحلها ولم يكفر بالله ليس مخلدا، وأما إذا استحلها فهو كافر يخلد في النار، قسال تعالسي: ﴿ وَإِن طَا إِهْنَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱفۡنَتَكُواْ فَأَصۡلِحُواْ بَيِّنهُمَّا ﴾ [الحجرات: ٩]؛ فقد أثبت لهم الإيمان، وأمر بالصلح بينهم مع

⁽١) أخرجه الترمذي في كتاب أبواب الدعوات باب ما جاء في فضل الدعاء برقم ٣٣٧١ وقال حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة.

⁽٢) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله برقم ٣٦.

⁽٣) أخرجه أبو داود في كتاب الحدود في باب الحكم فيمن سب النبي ﷺ برقم ٤٣٦٣، والترمذي في كتاب أبواب الفتن باب ما جاء لا يحل دم امرئ مسلم برقم ٢١٥٨، والحاكم في المستدرك في كتاب الحدود برقم ٨٠٢٨.



ارتكابهم القتل وهو من الكبائر، وأما قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَقْتُلُ مُؤْمِنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنهُ، وَأَعَدَ لَهُ عَذَابًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُ، جَهَنّهُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنهُ، وَأَعَدَ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ٩٣] فأجابوا عنها بوجوه:

- ١ إنها محمولة على المستحل فاستحلاله لقتل المؤمن يصير به
 كافراً.
- إن المراد بالخلود طول المكث، وليس المراد به الخلود الحقيقي، وإنما طول المكث فقط فيقال في ذلك خلود، وأما اللعن والغضب فوردا مورد الزجر والتنفير.
- ٣ إن هذه الآية إنما جاءت مجملة وفسرتها آية أخرى، وهي قولسه تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاء، كَشَاءً ﴾ [النساء: ٨٤]؛ فإذا كان غير الشرك يغفره الله لمن يشاء، فالقتل غير الشرك.

وأما قول تعالى : ﴿ وَمَن لَّمْ يَعَكُم بِمَا أَنزَلَ اللّهُ فَأُولَتهِ كَهُمُ ٱلْكَفِرُونَ ﴾ [المائدة: ٤٤]، وفي الأخرى ﴿ وَمَن لَّمْ يَعْكُم بِمَا أَنزَلَ اللّهُ فَأُولَتهِ كَهُمُ الظّلِمُونَ ﴾ [المائدة: ٤٥]، وفي الأخرى ﴿ وَمَن لَّمْ يَعْكُم بِمَا أَنزَلَ اللّهُ فَأُولَتهِ كَهُمُ الْفَلِيمُونَ ﴾ [المائدة: ٤٧]، فهذه الآيات جاءت في سياق معرض ذكر اليهود والنصارى الذين لم يحكّموا التوراة والإنجيل، وهي تسحب ذيلها على كل من لم يرض بحكم الله ولا رسوله كما قال تعالى: ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤمِنُونَ حَتَى لَمُ يَعَكِمُوكَ فِيمَا شَجَكَر بَيْنَهُمْ ثُمّ لا يَجِدُوا فِي آنفُسِهِمْ حَرَجًا مِمّا فَضَيّت وَيُسَلِّمُوا مَن مَكَمّا وَالنصادي ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤمِنُونَ حَتَى اللهُ ولا رسوله كما قال تعالى: ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤمِنُونَ حَتَى اللّهُ ولا رسوله كما قال تعالى: ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤمِنُونَ حَتَى اللّهُ ولا رسوله كما قال تعالى: ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤمِنُونَ حَتَى اللّهِ وَلا رسوله كما قال تعالى: ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤمِنُونَ حَتَى اللّهُ وَلا رسوله على اللهُ وَلَا يَعِلَمُونَ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا وَلَا اللّهُ وَلِهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا الل

الحديث: «إن هذه البلد حرمها الله من منذ يوم خلق الله السماوات والأرض» (١)، قال تعالى : ﴿ وَلَهُ كُلُ شَيْءٌ وَأُمِرْتُ أَنَ أَكُونَ مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴾ والأرض» (١)، قال تعالى : ﴿ وَلَهُ اللهُ اللهُ مَا قَال : ﴿ ذَالِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْك ﴾ لما أي: الموحدين ﴿ وَأَنْ أَتْلُواْ الْقُرْءَانَ ﴾ كما قال : ﴿ ذَالِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْك ﴾ لما فيه ﴿ مِنَ ٱلْآيكَتِ وَالذِكْمِ الْحَكِيمِ ﴾ [آل عمران: ٥٥] ﴿ فَمَنِ الْهَتَدَىٰ فَإِنَّما أَنَّا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴾، وقال تعالى : ﴿ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَكُ النّمِيثِ وَاللهُ عَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ وقال تعالى : ﴿ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَكُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

البخاري من أثناء حديث في كتاب العلم باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب برقم
 الكن بلفظ: (إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس...).



سورة القصص

تفسير الآيات الخمس الأولى من سورة القصص

قول من تَعَالَى: ﴿ طَسَمَ ﴿ يَلْكَ ءَايَثُ ٱلْكِنْكِ ٱلْكِينِ ﴿ نَتُلُواْ عَلَيْكَ مِن تَبَا مُوسَىٰ وَفِرْعَوْتَ بِالْحَقِي لِقَوْمِ ثُورَى اللهُ ال

هذه السورة المباركة سميت سورة القصص؛ لأن الله تعالى قص فيها قصة موسى وفرعون وقارون وغير ذلك من أحوال بني إسرائيل، وبَيَّن فيها قصة فرعون مع موسى بإسهاب، وقد بَيَّن تعالى فيها كيف نصر عباده المؤمنين، وأذَل الكافرين.

وهي مكية أي نزلت قبل الهجرة، فالمكي ما نزل قبل الهجرة، والمدني ما نزل بعد الهجرة.

والمكي أكثر من المدني، فالمكي ثلثا القرآن تقريبا، والمدني نحو ثلث القرآن.

وعدد آيات هذه السورة ٨٨ آية.

⁽١) كُتب هذا الدرس: بتاريخ ١٣٧٩/٨/٢١هـ.



ذَكَرَ الإمام أحمد ابن حنبل في مسنده حديثا عن معدي كرب قال: «أتينا عبدالله بن مسعود فطلبنا منه أن يقرأ علينا سورة القصص، فقال: عليكم بمن أخذها عن رسول الله على وهو خباب بن الأرت، فجئنا إليه فقرأها علينا: قال تعالى: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿طَسَمَ ﴾ الله أعلم بمراده أي الله أعلم بمراده ».

فهذا من قسم المتشابه، فلا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل، ولا يكشف سره ومعناه إلا بعد أن يدخل أهل الجنة الجنة، فهناك يكشف سر القضاء والقدر وما انبهم على العباد.

قال تعالى: ﴿ تِلْكَ ﴾ أي هذه الآيات، وأشار إليها بما يشار به إلى البعيد، والأصل هذه لعظمها وبعد مكانها على حد قول الشاعر:

أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعتنا يا جرير المجامع

فأشار إليهم بقوله أولئك لعظمهم، وقد يشار إلى البعيد بما يشار به للقريب إشارة لقربه منه حتى كأنه ساكن في فؤاده، ومنه قول الشاعر: أَسكّانَ نَعمانِ الأَراكِ تَيَقَّنوا بِأَنَّكُمُ في رَبعِ قَلبِيَ سكّانُ

والسورة هي الطائفة من آي القرآن مفصولة عما قبلها وعما بعدها بفاصل. وأقصر سورة في القرآن سورة الكوثر.

وأما الآية فهي طائفة من حروف القرآن مفصولة بينهما بفاصل. وأقصر آية في القرآن (١) ﴿ مُدُهَآمَتَانِ ﴾ [الرحمن: ٦٤]، وأطول آية

⁽١) أي باعتبار أنها كلمة واحدة، أما باعتبار عدد الحروف فآية ﴿ثُمُّ نَظَرُ ﴾ [المدثر: ٢١].



في القرآن آية الدين، وأحكم آية في القرآن ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْعَدُٰلِ وَٱلْإِحْسَنِينَ ﴾ [النحل: ٩٠].

قال تعالى: ﴿ ءَايَنتُ ٱلْكِئْكِ ٱلْمُبِينِ ﴾ أي: الظاهر الواضح.

فإن قلت كيف يصفه بأنه واضح وفيه الآيات المتشابهة والحروف المقطعة كقوله ﴿طَسَمَ ﴾ وفيه أيضا الآيات المجملة.

والجواب عن هذا: إنه المبين في نفسه وفي الواقع وفي نفس الأمر وإن كان بالنسبة لنا لا نفهم بعضه بالنسبة لفهمنا القاصر

أَلا إِنَّـهُ البَحـرُ المُحيـطُ وَغَيرُهُ مِنَ الكُتْبِ أَنهـارٌ تَمُدُّ مِنَ البَحرِ

وقيل معنى ﴿ ٱلمُبِينِ ﴾ أي الواضح بالنسبة لأكثره؛ لأن الرسالة الواضحة وفيها كلمات قليلة غير مبينة لا تخرج الرسالة عن كونها واضحة.

أَلَيْسَ القرآن عربيا مع أن فيه بعض كلمات عجمية كإبراهيم وإسماعيل لكن لا يخرجه عن كونه عربيا والله أعلم.

وقد قال بعض العلماء في القرآن: انقطع تنزيله ولم ينقطع تَنزَلُهُ يعني من الفتوحات التي يفتح الله بها في آياته على الأولياء؛ ولذا قال الحبيب على الحبشي:

تنزُّله على العلماء باق لديهم وهو منقطع النزول

قال تعالى: ﴿ نَعْنُ نَقُشُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ ﴾ [يوسف: ٣] هذه هي القصص الحقيقية التي هي أعلى القصص كعبا وأحسن عبارة ورونقا،



ومع ذلك فقد وُجِدَ من شباب الإسلام من يعدل عنه إلى قصص غرامية كألف ليلة وليلة تملؤه الميوعة، ألا يرجع إلى قصص الكتاب العزيز.

قال تعالى : ﴿ لِقَوْمِ ثُوْمِنُونَ ﴾ أي: يصدقون بالقرآن، وخصهم بالذكر لأنهم هم المخاطبون بما فيه.

قال تعالى: ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أل في ﴿ٱلْأَرْضِ ﴾ للعهد.

قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيعًا ﴾ يعني جعلهم أصنافً؛ فمنهم من يعبده، ومنهم من يخدمه، أما بنو إسرائيل فإنه آذاهم؛ وذلك بأنه فصل رجالهم عن نسائهم، وجعل الرجال يخدمون رجال القبط، والنساء يخدمن نساء القبط، وجعل له جواسيس يدخلون إلى نساء الإسرائيليات، فإذا كانت حاملاً كتبوا اسمها، فإذا ولدت فإن كان ذكرا قتلوه، وإن كان أنثى أبقوه؛ والسبب في ذلك أن السحرة أحبروه بأن زوال ملكه يكون على يد غلام إسرائيلي، والحكمة في جعل الله أذية فرعون لبني إسرائيل أنهم آذوا الأنبياء السابقين فانتقم الله منهم، قال تعالى: ﴿ يُذَيِّهُ أَتِنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْي ِ فِسَاءَهُمْ ﴾.

ولما دخل إبراهيم إلى مصر مع سارة وكانت جميلة أخذها فرعون، فلما خلا بها وأهم بها شلت يده، وكشف الله الحجاب لإبراهيم فرآها عنده ولم يمسها، ولم يزل كذلك كلما هم بها لم يقدر عليها حتى أخرجها من عنده مكرمة، وفرعون إبراهيم غير فرعون موسى؛ لأن بين إبراهيم وموسى ثلاثة آلاف سنة، وقد كان يبشر إبراهيم بأنه: سيجيء

ولد من أولادي يقلب ملك الفراعنة رأساً على عقب، ويبيد ملك الفراعنة بالكلية، وذلك هو موسى.

قال تعالى: ﴿ وَنُرِيدُ أَن نَكُنَّ عَلَى ٱلَّذِينَ اسْتُضْعِفُواْ فِ ٱلْأَرْضِ ﴾ هذا فيه تسلية لبني إسرائيل المستضعفين المبتلين المعذبين. بل هذه التسلية تسحب ذيلها على كل مظلوم محزون مستضعف، ففي الحديث: «إن دعوة المظلوم تخترق السماء، فيقول الله تعالى: لأَنْصُرَنَّكُ ولو من بعد حين فهذه هي القنبلة المدمرة فتخرج من فم المظلوم وتخترق الفضاء إلى رب العالمين؛ ولذا قال بعضهم:

وَمَا تَدري بِمَا صَنَعَ الدُّعاءُ لَهَا اللَّهَاءُ لَهَا أَمَد وَلِلأَمَد آنقِضاءُ

أَتَه لَه إِللهُ عاءِ وَتَل وَدري وِ سَل اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

فليتق الله الظالمون

لا تَظْلِمَ نَ إذا ما كنت مُقْتَدِراً فالظلمُ آخرُه يَأْتِيْكَ بالعَطَبِ

غيره:

تَنَامُ عَينُكَ وَالمَظلُومُ مُنتَبِهُ يَدعو عَلَيكَ وَعَينُ الله لَم تَنَمِ

قال تعالى: ﴿ وَنُرِيدُ أَن نَكُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُواْ فِ الْأَرْضِ ﴾ وذلك لأن الله لما أهلك فرعون وقومه رجع بنو إسرائيل إلى مصر وملكوا ملك فرعون وأمواله، وكان فرعون قد مكث في الملك (٤٠٠) سنة حتى أهلكه الله ﷺ ... إلخ ما قال. اهـ.

تفسير الآيات ١٥ ـ ٢١ من سورة القصص

هذه الآيات المباركات في سورة القصص والكلام فيها على قصة موسى، وهي أخذت أكثر السورة حتى أن قصة قارون التي ختمت بها في الحقيقة هي من التوابع لقصة موسى؛ ولذا سُميت هذه السورة سورة موسى.

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/١٠/١٨هـ.



قول تعالى : ﴿ وَدَخَلَ ٱلْمَدِينَةَ عَلَى حِينِ غَفْلَةٍ مِّنَ أَهْلِهَا ﴾ والمدينة هي المنوفية، وكانت عاصمة مصر، وفيها فرعون، وهذا كان قبل بناء القاهرة، وكان السحرة فيها، ومما يلغز فيها، فيقال: في القرآن ذكرت المدينة وليس المراد بها مدينة الرسول فأين هي؟، والجواب: هي مدينة المنوفية.

وكان فرعون لا يسكن في نفس المدينة، وإنما يسكن في بساتينه كما هي عادة الملوك.

قال تعالى : ﴿ وَدَخَلَ ٱلْمَدِينَةَ عَلَى حِينِ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَنِكَانِ هَلْذَا ﴾ أي أحد الرجلين ﴿مِن شِيعَنِهِ ٤ أي من بني إسرائيل، قيل إنه السامري الذي وقعت منه بعد قصة العجل، قال: ﴿ وَهَلَا ا ﴾ أي هذا الرجل الآخر: ﴿مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ أي من القبط، قيل إن ذلك يوم عيدهم، فلما دخل المدينة وجد الحوانيت قد أغلقت والأبواب قد قفلت، وقوله ﴿مِنْ عَدُومِهِ ﴾ تأسست هذه العداوة لما أخبر فرعون أن زوال ملكه يكون على يد غلام من بني إسرائيل وكان يقتل أبناءهم ويستحيي نساءهم، والقبطي قيل: هو طباخ فرعون كان وجد إسرائيلياً، فأمره أن يحمل الحطب إلى مطبخ فرعون، فأبى فضربه أشد الضرب حتى حمل الحطب، فلما وصل به إلى مطبخ فرعون، وطلب الأجرة ضربه، وقال له: هذه الأجرة، فأخذ الإسرائيلي بتلابيب القبطي وأراد قتله، فمر موسى بهما وهما يقتتلان، فاستغاث به الإسرائيلي، فجاء إليه موسى وكان قويا متينا فَدَكَمَ القبطي فمات حالا، فدفنه في الرحل، ثم ندم ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَأَغْفِر لِي فَغَفَرَ لَهُ ۚ إِنْكُهُۥ هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴾.



قال تعالى حاكياً عن موسى ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَى ﴾ أي بالمغفرة ﴿ فَلَنَّ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴿ فَالَ رَبِّ بِمَا أَلْطَالُمين، يعني أنه تاب إلى الله وَالْتَزَمَ أَن لا يعين أحداً على أحد قبل أن يتبيّن أمره، وإنما وقع هذا كله من النه ﴿ لَانه صدر ذلك منه بغير إذن من الله ﴿ لَانه صدر ذلك منه بغير إذن من الله ﴿ لَانه صدر ذلك منه بغير إذن من الله ﴿ لَانه عَدَا

ومما يحكى أن رجـلاً قوياً تزوج بامـرأة، فلما دخـل عليها ليلة الزفاف ضمها إليه فقتلها من قوته، ولم يقصد ذلك، فندم وبكى، فصار بعد العناق الفراق.

ثم إن موسى بعد أن دفن القبطي في الرحل ذهب ولم يدر أحد، فبحث الأقباط عن طباخ فرعون، وقلبوا المدينة رأساً على عقب، فلم يعلموا له خبرا، فمر موسى ثانياً بالإسرائيلي الأول، فوجده يتصارع مع قبطي آخر فاستغاث الإسرائيلي بموسى ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيُّ مُبِينٌ ﴾، قبطي آخر فاستغاث الإسرائيلي، بموسى ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيُّ مُبِينٌ ﴾، فلما رأى سيدنا موسى الله أن القبطي كاد أن يغلب الإسرائيلي، وكاد أن يصرعه على الأرض رَقَّ قلبه عليه، فجمع يده ليدكم القبطي، فظن الإسرائيلي أن موسى يريد أن يدكمه لما قال له سابقاً ﴿إِنَّكَ لَغُونُ مُ مُبِينٌ ﴾، فقال الإسرائيلي حالا كلامه، وأخذوه إلى فرعون، وعذبوه حتى أخرج فسمع الأقباط حالا كلامه، وأخذوه إلى فرعون، وعذبوه حتى أخرج لهم القبطي من الرحل، فأرسل فرعون الذباحين ليقتلوا موسى، فأسرع رجل من بني إسرائيل ـ قيل إن اسمه شمعون ـ وجاء إلى موسى وقال له : ﴿إِنِكَ الْمَاكُمُ يَأْمَا فَلَا يُقَالُوكَ فَا خَرُجُ إِنِي لَكَ مِنَ التَصِحِينِ ﴾، ثم قال له : ﴿إِنِكَ الْمَاكُمُ عَنْهَا فَالَدُ مِنْ أَلْقَرِمُ الظّلِمِينَ ﴾، ثم قال عالى: ﴿ فَنَ جَمْ عَنْهَا عَلَا الله عَلْهِ عَلَى الْمَاكِمُ عَنْهَا عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله على عَلَا الله على موسى وقال له عالى عَلْهِ الله عَلْهُ عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلْهُ عَلَا الله عَلْهُ عَلَا الله عَلْهُ الله عَلَا الله عَلْ المُعْتِلُ المُعْلِله عَلَا الله عَلَا اله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله عَلَا الله

تفسير الآيات ٢٢ ـ ٢٥ من سورة القصص

قال تعالى : ﴿ تَوَجَّهُ ﴾ أي موسى الله بعد إخبار ذلك الرجل الإسرائيلي، وأخبره بتجمع القوم ومكرهم، فخرج خائفا يترقب، فسخر الله له ملكاً على صورة رجل راكبٍ فرساً يهديه الطريق ويركبه على فرسه إذا تعب.

قال تعالى: ﴿ تِلْفَآءَ مَذَيْكَ ﴾ أي جهة ﴿ مَذَيْكَ ﴾ وهي مدينة سميت باسم ابسن إبراهيم الخليل ﷺ، وكان للخليل ابن اسمه مدين نزل على هذه المياه، وهذه المدينة بينها وبين مصر مسيرة ثمان أيام، فلما وصل موسى مياه مدين إِلْتَفَتَ ليرى الرجل فلم يره، ونسبة مدين إلى مصر كنسبة البادية

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/١٠/١٩هـ.



إلى الحضر، فإن مصر فيها الحضارة لاسيما وقد تربى موسى في قصر فرعون على النعيم، فخرج موسى من الحاضرة إلى البادية.

قال ابن عباس: خرج موسى من مصر من النعيم، ولم يكن له قوتُ إلا ورق الشجر حتى أنه يرى الخضرة في بطنه ظاهرة، فما زال يمشي حتى ورمت قدماه، وكان هذا أول ابتلاء الله لموسى، فلما اشتد به البلاء واشتب قال: ﴿عَسَىٰ رَبِّتَ أَن يَهْدِينِي سَوَلَةَ ٱلسَّكِيلِ ﴾، فبعث الله إليه ملكاً في صورة رجل يهديه الطريق.

قال تعالى: ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ ﴾ أي: بلغ ﴿ مَآءَ مَذْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً ﴾ أي: من الناس.

واعلم أن لفظ (أُمَّة) يطلق على الرجل الصالح، قال تعالى: ﴿ إِنَّ إِنْرَهِيمَ كَانَ أُمَّةً ﴾ [النحل: ١٢٠]، ويطلق لفظ الأمة على المدة من الزمان، قال تعالى: ﴿ وَادَّكُر بَعَدَ أُمَّةٍ ﴾ [يوسف: ٤٥] أي هذه مدة من الزمان، ويطلق لفظ الأمة بمعنى الأم، فيقال: هذه أُمَّةُ بني فلان، والهاء للكثرة؛ لكثرة أولادها، ويطلق لفظ الأمة على العدد من الناس أمرهم واحد، قال تعالى: ﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمِّةً مِن النَّاسِ ﴾، ويطلق لفظ الأمة على الناس الذين أرسل إليهم على الناس الذين أرسل إليهم على الناس الذين أرسل إليهم وتسمى أمة الإجابة، ومنه أمة الدعوة، ويطلق على الذين آمنوا فقط، وتسمى أمة الإجابة، ومنه قوله في الحديث: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» (١) أضافهم إليه قوله في الحديث: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» (١) أضافهم إليه

⁽۱) أخرجه أبو داود في كتاب السنة باب الشفاعة برقم ٤٧٣٩، والترمذي برقم ٢٤٣٥ وقال حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه، وأحمد في كتاب مسند المكثرين من الصحابة مسند أنس بن مالك عليه برقم ١٣٢٢٢.



إضافة اختصاص، وتطلق على النفس، وهي الأصل، ومنه قوله تعالى: ﴿ فَأَمُّهُ مُكَاوِيَةٌ ﴾ [القارعة: ٩] أي نفسه.

قال تعالى: ﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ﴾ أي: مواشيهم فالمفعول محذوف، أو هو بمعنى يستقون، فحذفت التاء تخفيفاً.

قال تعالى: ﴿ وَوَجَكَ مِن دُونِهِمُ ٱمۡرَأَتَ يَنِ تَذُودَانِ ﴾ يدفعان أغنامهم من أن تختلط بأغنام القوم، فالمفعول محذوف.

قال تعالى: ﴿ قَالَ ﴾ أي: موسى ﴿ مَا خَطْبُكُمًا ﴾ أي: ما شأنكما، أي ما لكما لا تسقيان أغنامكم ﴿ قَالَتَ الا نَسْقِي ﴾ أي: أغنامنا ﴿ حَتَّى يُصِّدِرَ ﴾ أي: يفرغ ﴿ ٱلرِّعَامُ ﴾ أي: رعاة الغنم، فالمعنى أنا نسقى أغنامنا مما يفضل من الماء بعد أن يسقى الناس أغنامهم، قال تعالى: ﴿ وَأَبُونَا شَيْنُ كَبِيرٌ ﴾ قيل: هو شعيب، واختلف فيه، فقيل: هو نبى الله، وقيل: رجل آخر اسمه شعيب؛ لأنهم كانوا يسمون بأسماء أنبيائهم، وقيل: هو رجل آخر اسمه بئرون، والصحيح أنه نبى الله شعيب، وإنما سماه كبيراً؛ لأن شعيباً أكثر الناس أعماراً، وقيل: إنه عُمِّرَ ثلاثة آلاف وستمائة سنة، ولما حضرته الوفاة بكي، وقال: لقد رأيت من أولادي وأحفادي ألف درجة والآن أموت فالموت لا بد منه، قيل: إنه كان في غنمه اثنا عشر ألف كلب، وأما نبى الله نوح فعمره ألف وخمسمائة سنة، ولما دخل عليه ملك الموت بغير استئذانه جهاراً ضربه وأزال إحدى عينيه، فرجع إلى ربه، فقال: يا رب أرسلتني إلى رجل يكره الموت، فقال له: ربه لا تذهب إلى نبى أو ولى أو غيرهما إلا بخفية، فمن بعد هذا كان يأتي خفية، ومن قبل هذا كان يأتي جهاراً.



قال تعالى: ﴿فَسَقَىٰ لَهُمَا ﴾ فقيل: إنه أزال حجراً من فوق البئر لا يحمله إلا أربعون رجلاً، فحمله بيد واحد حتى سقى لهما، ثم رده، ولم يطلب منهما أجرة، وكان في شدة الجوع.

قال تعالى: ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى ٱلظِّلِ فَقَالَ رَبِّ إِنِي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَى مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ قال بعض العلماء: من كان في البرية واحتاج إلى رزق فليكثر من هذا الدعاء، فإنه مجرب لتسهيل الفرج، وأخبرني رجل من أصحاب والدي أنه هرب من الطائف لما وقعت وقعة الطائف، فوصل في أثناء الطريق إلى عند بستان عليه حائط، وهو في شدة الجوع، فجلس تحت الحائط، وكان فوقه شهرة عنب، فتذكر قصة موسى فدعا بهذا الدعاء فقال: ﴿ رَبِّ إِنِي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَى مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ فما شعر إلا وكأن أحد يحرك الشجرة التي فوقه، وسقط من ثمارها عليه شيء كثير، فأكل وملأ جيوبه إلى آخر ما قال. اهد.

تفسير الآيات ٢٢ ـ ٢٨ من سورة القصص

قول تعالى : ﴿ وَلَمَّا نَوَجّهُ يَلْقَ آءَ مَذَيْكَ قَالَ عَسَىٰ رَقِّتَ أَن يَهْ لِيَنِي سَوَآءَ السّكِيلِ الْسَلَّيْ وَلَمّاً وَرَدَ مَآءَ مَذَيْكَ وَجَدَ عَلَيْهِ أَمْةً مِّن النّاسِ يَسْقُون وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ الْمَرَأْتَيْنِ تَذُوداَنِّ قَالَ مَا خَطْبُكُمَّ قَالْتَ لَا نَسْقِي حَتَىٰ يُصْدِر الرِّعَآةُ وَأَبُونَا شَيْخُ كَيْرِ فَقِيرُ اللهُ فَقَالَ رَبِ إِنِي لِمَا أَنزَلْتَ إِنَّ مِنْ خَيْرِ فَقِيرُ اللهُ فَقَالَ رَبِ إِنِي لِمَا أَنزَلْتَ إِنَّ مِنْ خَيْرِ فَقِيرُ اللهُ فَقَالَ وَبِ إِنِي لِمَا أَنزَلْتَ إِنَّ مِنْ خَيْرِ فَقِيرُ اللهُ فَقَالَ وَبِ إِن لِمَا أَنزَلْتَ إِنَّ مِنْ خَيْرِ فَقِيرُ اللهُ فَقَالَ وَلِي إِنْ لِمَا أَنزَلْتَ إِنَّ مِنْ حَيْرِ فَقِيرُ اللهُ فَقَالَ وَكِ إِنْ لِمَا أَنزَلْتَ إِنْ مَنْ خَيْرِ فَقِيرُ اللهُ فَقَالَ وَكِي إِنْ الْمَا عَنْ اللّهُ وَمَا اللّهُ وَمَا اللّهُ عَلَى السّتِحْيِرَةً وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ مَن اللّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلًا فِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ ا

هـذه الآيات المباركات يتمـم الله بها قصة موسـى الكليم، فبعد أن ذكر قتله للقبطي، واسـتغفاره وندمه على ما فعـل، وبعد أن ذكر مجيء ذلك الرجل، وأخبره أن المـلأ اجتمعوا عليه ليقتلوه، وبعد أن بيّن ذلـك ذكر الطرف الثالث من قصته، وذلـك أنه ذكر أولاً ولادته،

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/١٠/٢٦هـ.



وكيف تربى في حجر عدوه، وحفظه من مصائب البحر، ثم ذكر الطرف الثاني من القصة وهي دخوله إلى مدينة منوفية، وقتله للقبطي، وندمه واستغفاره، وما وقع له مع الإسرائيلي نفسه الذي قال له ﴿أَثُرِيدُ أَن تَقْتُلُنِي كُمَا قَنَلْتَ نَقْسًا بِاللَّمْ مِس ﴾، ثم ذكر الطرف الثالث من القصة وهو رحلته إلى مدين، ومشيه إليها وهو لا يعرف الطرق مع أنه لم يألف عيش البداوة، وتربى في حجر النعيم وفي قصر الملك، فخرج إلى مدين ماشياً على قدميه متوكلا على مولاه سائلا منه رهي أن يهديه سواء السبيل، ولا شك أن من توكل عليه هداه سواء السبيل، فلما خرج موسى من مصر ومشى قليلا رأى رجلا راكباً على فرس، فقال له: ألا تركب، فقال: نعم، فمشى به، وذلك الفارس هو ملك أرسله الله إليه على صورة رجل، فلما مشى به قليلاً، قال: ألا تأكل، قال: نعم فمن يتوكل على الله فهو حسبه.

قال تعالى: ﴿وَلَمَّا تُوجَّهُ ﴾ أي: موسى ﴿ قِلْقَآءَ ﴾ أي جهة ﴿ مَدْيَنَ قَصده قَالَ عَسَىٰ رَقِّتَ أَن يَهْدِينِ سَوَآءَ ٱلسّكِيلِ ﴾ ، ويقال: توجه إلى كذا أي قصده بوجهه ؛ لأن القاصد إذا قصد شيئا توجه إليه بوجهه ، فسمي ذاك توجها ، ومدين اسم بلده سميت باسم ابن نبي الله إبراهيم ﴿ قَالَ عَسَىٰ رَقِت أَن يَهْدِينِي سَوَآءَ ٱلسّكِيلِ ﴾ أي: يرشدني إلى الطريق، والهداية تأتي بمعنى خلق الهداية والرشاد في القلوب، وهي بهذا المعنى خاصة بالله ﴿ قَلْ مَ الله وَتَلْقُ الله الهداية بمعنى الإرشاد إلى الطريق، وهي بهذا المعنى تطلق وتطلق الهداية بمعنى الإرشاد إلى الطريق، وهي بهذا المعنى تطلق على الله وعلى غيره، قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ [الرعد: ٧] أي مرشد



للطريق، وقال تعالى: ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ ﴾ [نصلت: ١٧]، وقال تعالى: مخاطبا لحبيبه ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهّدِى ٓ إِنَّ صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى: ٥٠] مع أنه قد قال له ﴿ إِنَّكَ لَا تَهّدِى مَنْ أَحّبَبُ ۖ ﴾ لما هاجر الرسول ﷺ وأبو بكر اختفيا في غار ثور، وكانت قريش قد جعلت لمن يأتي بالرسول مائة ناقة، وكانت العرب العرب تعرف أبا بكر، ولا تعرف الرسول يقولون له: «يا أبا بكر من هذا»، إذا رأوا أبا بكر وهو رديف الرسول يقولون له: «يا أبا بكر من هذا»، فيقول: «لهم هذا هاد يهديني الطريق»، وهم يظنون أن مراده بالطريق الحسية، وهو أراد الطريق المعنوية، فهم فهموا فهما، وأبو بكر أراد فهما آخر، وفي رواية «يهديني السبيل» وهو بمعنى الطريق، والطريق على وزن فعيل وهو بمعنى مفعول، سمي بذلك لكثرة طروق أقدام الناس فيه، والسبيل سمي بذلك؛ لأنه تمر به السابلة، وهي جماعة من الناس؛ ولذا سمي الملازم للسبيل ابن السبيل قال تعالى: ﴿ وَفِ سَبِيلِ الناس؛ ولذا سمي الملازم للسبيل ابن السبيل قال تعالى: ﴿ وَفِ سَبِيلِ النَّهِ وَأَبْنِ السَبِيلِ ﴾ [النوبة: ٢٠].

قال تعالى: ﴿قَالَ﴾ أي موسى ﴿عَسَىٰ رَقِتَ أَن يَهْدِينِي سَوَآءَ ٱلسَّكِيلِ ﴾ فقد روي عن ابن عباس أن الله هداه إلى الطريق بأن أرسل إليه ملكا، وقيل: إن الله ألهمه الطريق، وأغناه عن الأكل والشرب، وقواه على المسير على الأقدام.

قال تعالى: ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَذْيَكَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً ﴾ أي: جماعة من الناس أمرهم واحد، قال تعالى: ﴿ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ ٱمۡرَأَتَ يْنِ تَدُودَانِّ قَالَ مَا خَطْبُكُما ﴾... الآية.

تفسير الآيات ٢٥ ـ ٢٨ من سورة القصص

قوله تعالى: ﴿ فَا اَمْهُ إِحْدَنَهُمَا تَمْشِى عَلَى اَسْتِحْدِ اَ وَالْتَ إِنَ الْمُوكَ لِيَجْزِيكَ أَخْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَا حَاءَهُ، وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفَّ جَوْتَ مِن الْقَوْمِ الْظَلِمِينَ الْقَلْلِمِينَ الْقَوْمُ الْظَلِمِينَ الْقَوْمُ الْظَلِمِينَ الْقَوْمُ الْظَلِمِينَ الْفَلِلِمِينَ الْفَلِلِمِينَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

قال تعالى: ﴿ فَكَاءَتُهُ ﴾ أي موسى ﴿إِحْدَنْهُمَا ﴾ أي: إحدى البنتين، واسمها صفورا مرسلة من أبيها ﴿تَمْشِى عَلَى ٱسْتِحْيَاءٍ ﴾ وذاك لأنها كانت لا تنظر إليه، وإذا كلمها طأطأت رأسها إلى الأرض، فبينما هو يمشي وراءها إذ كشفت الريح ساقها، فجعلها وراءه ومشى أمامها، قال عمر بن الخطاب: «ليست هذه البنت بِسَلْفَع»، أي: امرأة جريئة في الكلام، ﴿قَالَتْ إِنَ أَبِي ﴾ وهو نبي الله شعيب ﴿يَدْعُوكَ ﴾ أي يطلبك ﴿لِيَجْزِيكَ ﴾ أي: يعطيك أجرة على سقيك لنا، فقال لها إنا أهل بيت لا نأخذ على فعل الإحسان شيئا؛

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الخميس ١٣٧٩/١١/٢هـ.



لأنه سقى لها، ولم يقصد أجرة، فكيف يأخذ منها أجرة بعد ذلك، وكان موسى جائعا أشد الجوع، وقالت له: وقد جاء إلى بيت أبيها إن هذا ليس أجرا ولكنها استضافة، يعني إن أبي يدعوك لتكون له ضيفا، فمشى ومشت أمامه، فكشفت الريح ردفها، فقال لها: امش ورائي ودليني على الطريق، فلما دخل موسى بيت شعيب وجد العشاء مهيئا، فقال: أعوذ بالله إنا أهل بيت لا نأخذ الأجرة على فعل الإحسان، فقال له شعيب: «لا والله إن هذا ليس بأجر ولكنا أهل بيت نكرم الضيف»، فجلس عند شعيب ثلاثة أيام وهو لا يسأله عن أي شيء، فلما مضت الأيام الثلاثة سأله عن قصته فأخبره، فقال له ﴿لاَ تَحَنَّ مُنِ وَاللهُ مُنِ الْقَوْمِ الظّلِمِينَ ﴾.

قال تعالى: ﴿ قَالَتَ إِحْدَنَهُمَا ﴾ وهي التي دعته ﴿ يَتَأَبَتِ ٱسۡتَنْجِرَهُ ۖ إِنَّ خَيْرَ مَنِ ٱسۡتَنْجِرَةً ۚ إِنَّ خَيْرَ مَنِ ٱسۡتَعْجَرْتَ ﴾ أي: استعملت ﴿ ٱلْقَوِيُ ﴾ لأنه حمل الصخرة من فوق البئر بيد واحد، ولا يحملها إلا أربعون رجلا ﴿ ٱلْأَمِينُ ﴾ أي: لأنه أمرها بالمشي وراءه لما رأى الريح كشفت ردفها.

اعلم أنهم اختلفوا في اسم هذا الرجل أبو البنتين، فقيل: إنه نبي الله شعيب، وعليه جمهور العلماء، وقيل: إنه رجل آخر اسمه شعيب وليس بنبى، وقيل: إنه رجل آخر اسمه بئرون.

قال تعالى، ﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى آبَنَتَى ﴾ [القصص: ٢٧] وهن صفُورًا ولَيَّه.

واستدل الإمام أبو حنيفة بهذه الآية على أنه إذا قال الشخص لآخر بعتك أحد هذين العبدين بكذا صح خلافا للأئمة الثلاثة، واستدل أيضاً



الإمام أبو حنيفة على صحة النكاح إذا قال الولي زوجتك إحدى بنتي هاتين، فللزوج أن يختار أحدهما، وشرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد في شرعنا ما يناقضه.

وأما عند الجمهور إذا قال الشخص بعتك هذه السلعة ثمنا حاضرا بعشرة أو مؤجل بخمسة عشر فلا يصح في ذلك؛ لأنه هذه «نهى عن بيعتين في بيعة»(۱)، والطريق في صحة ذلك أن يتواطآ قبل عقد البيع بالثمن الحاضر والمؤجل، ثم يعقدان البيع بأحدهما فقط.

واستدل الإمام أحمد بالقصة على جواز الاستئجار لأجير بالطعام أو بالكسوة.

قال تعالى : ﴿أَن تَأْجُرُفِ ﴾ أي: تؤجرني نفسك ﴿ ثُمَنِي حِجَجِ ﴾ أي: سنين ﴿ فَإِنْ أَتَّمَمْتَ عَشَرًا ﴾ أي: سنين ﴿ فَمِنْ عِندِكَ ﴾ قال الإمام: غالب الظن أن موسى تمم عشر سنين، فعن ابن عباس أن رسول الله على قال: «سألت جبريل عن أي الأجلين قضى موسى، فقال: عشر سنين» أخرجه ابن أبي حاتم، وروي أن رسول الله على سئل عن أي الأجلين قضى موسى أثمان سنين أم عشر؟ فقال: لا أدري، فسأل جبريل فسأل رب العزة، فقال له: قضى أشق الأجلين إن رسولي إذا قال فعل.

وروى ابن شعيب مرفوعا أن شعيب عمي بصره فبكى، فرد الله عليه بصره، ففرح حتى عمي ثانياً فبكى، فرد الله عليه بصره، ففرح

⁽١) أخرجه الترمذي في كتاب أبواب البيوع باب ما جاء في النهي عن البيعتين في بيعه برقم ١٢٣١، والنسائي في كتاب البيوع برقم ٤٦٣٢، وغيرهما.



فبكى حتى عمي فبكى، فرد الله عليه بصره، فقال له ربه: ما هذا البكاء يا شعيب أشوقا إلى الجنة أم خوفاً من النار؟ فقال له لا... وإنما ذلك شوق للقائك، فقال له سيكون لك لقائي، ثم قال له أما ترضى أن أخدمت لك كليمي موسى.

ولما أراد موسى الذهاب طلب من شعيب عصاً يذب بها الذئاب، فأعطاه عصا، وقال له: هذه عصا آدم التي نزل بها من الجنة فأخذها معه، وهي التي انقلبت حية في قصة فرعون. اهـ.

تفسير الآيتين ٢٩ ـ ٣٠ من سورة القصص

قول تعالى: ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى ٱلْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ النَّكِ مِن جَانِ الطُّورِ نَارًا وَالْكُورِ نَارًا وَالْكُورِ نَارًا وَالْكُورِ نَارًا وَالْكُورِ مَا اللَّهِ الْمُكْرَفَةِ مِن النَّارِ لَعَلَّكُمْ وَالْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالُونِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْكَالُونِ الْكَالُونِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْكَالُونِ اللَّهُ اللْمُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلَمُ الْمُولِمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْ

قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى ٱلأَجَلَ ﴾ أي: الشرط الذي بينه وبين شعيب، والغالب وهو الذي ينبغي أن يقطع به لورود الحديث بذلك أن موسى أكمل أبعد الأجلين، وهو اللائق بكرمه ووفائه يعني عشر سنين، وكان يرعى الأغنام، وفي ذلك حكمة؛ لأنه ما أرسل الله رسولاً ولا نبأ نبياً إلا وقد رعى الأغنام؛ وذاك ليترقى من تربية الأغنام إلى رعاية الأنام.

واعلم أن «قضى» تأتي لمعان فتأتي بمعنى القضاء أي الحكم قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا عَالَى: ﴿ فَلَمَّا عَالَى: ﴿ فَلَمَّا عَلَيْهِ ٱلْمَوْتَ ﴾ [عانر: ٢٠]، وتأتي بمعنى القدر قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا فَضَيْنَا عَلَيْهِ ٱلْمَوْتَ ﴾ [سا: ١٤] أي قدرنا، وتأتي بمعنى أكمل الشيء، ومنه

⁽١) كُتب هذا الدرس: ليلة الأربعاء ١٣٧٩/١١/٨هـ.

قول معنى أن الشيء في الأداء، وتأتي بمعنى أتى بالشيء في غير وقته، ويقابله معنى الأداء، وتأتي بمعنى ما لم يدركه المأموم مع الإمام، وتأتي بمعنى ما يُوكَنَيْ إِسُرَّءِ يلَ فِي الْإِمام، وتأتي بمعنى بَيَّنَا.

قال تعالى . ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى ٱلْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ﴾ إلى مصر، وفي هذه الآية فوائد:

١ _ وجوب الوفاء بالشرط.

٢ ـ إن من سافر وطلب أهله ينبغي أن يُمَكَّن من ذلك إلا إذا
 خيف على الزوجة من الفتنة فلا يُمَكَّن منها.

ومما يحكى أن رجلا طالب علم جاء إلى الإمام أبي حنيفة، وقال له: «أريد أن تزوجني بنت فلان التاجر»، فقال له الإمام أبو حنيفة: «أنت طالب علم لا تصلح لك وهذه بنت تاجر»، فقال الطالب إنني مررت ذات يوم ببيتها فرأيتها في النافذة فتعلق قلبي بها، فقال له: «أنا أكلم أباها»، فكلمه فقال له «مرحبا ولكن مهرها مهر أمثالها»، فقال له «كم»، فقال «عشرة آلاف»، وكان بيد الطالب ألف فقط فقال لهم ألف معجل والباقي مؤجل، فتزوج بها وتمتع بها، فلما قرب الأجل جاء إلى الإمام فقال له «أعزم على السفر وأظهر أنك تريد أخذ البنت معك»، فعزم على السفر فجاء أهل البنت إلى الإمام، فقال لهم: إنَّ عليه لكم باقي من المهر فدعوه يسافر حتى يجمع الدين الذي عليه فأسقطوه عنه، فبقى مصرا على السفر، فأمر الإمام البنت أن تقر بدين عليها لرجل،



ومنعها ذلك المدين من السفر، فقال الرجل للإمام: يا إمام إن شئت عقدتها وإن شئت حللتها.

قال تعالى: ﴿ اَلْكَ مِن جَانِ الطُّورِ ﴾ وهو جبل ﴿ كَارًا ﴾ أي تتقد في شحرة ولا تحرقها، وذاك؛ لأنه لما توجه من مدين هو وأهله في ليلة شاتية باردة مظلمة فظل الطريق فرأى نارا ﴿ قَالَ لِأَهْلِهِ اَمْكُتُوا ﴾ هنا حتى آتيكم من هذه النار بقبس تتدفؤون به، فلما ذهب إلى النار رأى شجرة تلتهب فيها النار ولا تحرقها وقد بلغ لهب تلك النار إلى السماء قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا أَتَهُ اللهُ وَدِي مِن شَلِطِي ٱلْوَادِ ٱلْأَيْمَنِ ﴾ الشاطئ للنهر، وللنهر شاطئان أحدهما يميني والآخر شمالي ويعرف ذلك بالتوجه إلى منبع النهر، وأما البحر فله ساحل ويقال له سِيف، قال تعالى: ﴿ فِي ٱلْبُقَعَةِ مِنَ ٱلشَّجَرَةِ أَن يَنمُوسَى إِنِّ آنَا ٱللّهُ رَبُّ ٱلْعَكَمِينَ ﴾، وفي هذه الآيات فوائد:

- ١ إن لكل شيء سبباً فهذه النار كانت سبباً لتكليم الله ﷺ لموسى.
- ٢ ـ إن الوحي منه ما يكون بواسطة ومنه ما يكون بغير واسطة... إلخ ما قال. اهـ.

انتهت الدروس المتوالية في تفسير القرآن



هذه فوائد شتى مستفادة أثناء القراءة في تفسير الجلالين بمكة المكرمة على السيد الإمام العالم العلامة الحبر الفهامة علوي بن عباس المالكي نفع الله به آمين ابتداءً من تاريخ ١٩/٧//٧٩هـ

«فائدة»: العرب ثلاثة أقسام:

- ١ العرب البائدة، وهم الذين هلكوا، وانقطعت أخبارهم، ولم يصل إلينا من أخبارهم إلا ما ورد في القرآن الكريم وغيره من الكتب القديمة القليلة، ومنهم عاد وثمود وطسم وجديس والكلدائيين والفينيقيين والأشوريين والحيثيين وغيرهم.
- ٢ ـ العرب العاربة، وهم الذين ينسبون إلى يعرب بن قحطان، وقد ظهروا في اليمن.
- ٣- العرب المستعربة، وهم الذين ينسبون إلى إسماعيل بن إبراهيم خليل الله عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام، وذلك بعد ما تعلم إسماعيل العربية من جرهم الثانية في الحجاز بعد أن تزوج عندهم، وكان يتكلم بالعبرانية، ومنهم قريش.

«فائدة»: الأدلة على وجود الجنة والنار خلافا للمعتزلة:

- ١ _ حديث أوّل ليلة من رمضان.
 - ٢ قصة امرأة أبي لهب.



- ٣ _ إخبار النبي بلالاً أنّه سمع دف نعليه.
 - ٤ ـ سماعُ الصحابة وَجِيباً.
 - ٥ ـ سكنى آدم وحواء الجنّة.
- ٦ ـ دخول النبي ﷺ إيّاها ليلة الإسراء والمعراج.
- ٧ تخاصم الجنّة والنار، فقالت الجنّة والنار كذا.

«فائدة»: قوله تعالى: ﴿ وَلَيَحْمِلُكَ أَنْقَالُهُمْ وَأَنْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْتُلُنَّ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ عَمَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ ﴾ [العنكبوت: ١٣] دليل على أنّ الكافر إذا نشر من قبره يصور له عمله السيء في أقبح صورة، فيقول: من أنت قبحك الله؟!، فيقول له: أنا عملك السوء، طالما ركبتني في الدنيا، واليوم أركبك.

«فائدة»: قال النابغة الذبياني:

فَإِنَّكَ شَـمسٌ وَالْمُلُـوكُ كُواكِبٌ إِذَا طَلَعَت لَم يَبِـدُ مِنهُنَّ كُوكَبُ «فَائدة»: قال القائل:

وروح الأعمال هـ و الإخلاص فلا يصـح دون الخلاص فأخْلِص الأعمال، وحرّر القصد له تعالى. اهـ تقرير.

«فائدة»: الصحيح أنّ عدد الأنبياء والرسل لم يعلم، فعددهم مجهول، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدَ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن قَبَلِكَ مِنْهُم مَن قَصَصْنَا عَلَيَكَ وَمِنْهُم مَن لَم نَقَصُصَ عَلَيْكَ ﴾ [غانر: ٢٧]، وقال بعضهم: إنّ عدد الأنبياء مائة ألف وأربع وعشرون ألفاً، وعدد الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر عند ابن حجر، وقال الرملي: وأربعة عشر، وقيل: وخمسة عشر. اهد ذكر الأخير في حاشية السقاف على فتح المعين.



«فائدة»: حديث: «لا يتناجى اثنان ومعهم ثالث إلّا بإذنه» وهل الاستئذان واجب أم سنة؟ يراجع، والنجوى هو الكلام السرّ بين اثنين. اهـ. تقرير.

«فائدة»: قال القائل:

ولكن في العيان لطيف معنى له طلب المشاهدة الكليم

«فائدة»: قال بعض السلف: ما طلب أحد مطلباً لأحد كطلب موسى لهارون ﷺ، فإنّه طلب له النبوّة والرسالة، وهارون أكبر من موسى، وموسى أكبر منه علماً ومقاماً. اهـ. تقرير.

«فائدة»: قيل: إنّ النبي الله رأى مع سيدنا عمر بن الخطاب الله صحائف، فقال له: ما هذا يا عمر؟!، قال له: هذه صحائف من التوراة أطالعها يا رسول الله، فتغيّر وجهه الله، وقال: «والذي بعثني بالحقّ نبيّاً لو كان موسى حيّا ما وسعه إلّا اتّباعي». اه تقرير.

«فائدة»: قال بعض المفسّرين: بيوت النبوة ثلاثة:

بيت آدم ﷺ، ومنه الأنبياء إلى نوح ﷺ.

وبيت نوح النِّلِين، ومنه الأنبياء إلى إبراهيم اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

وبيت إبراهيم ﷺ، ومنه الأنبياء إلى نبينا سيدنا محمد ﷺ، فجميع الأنبياء وإن كثروا مرجعهم إلى هؤلاء البيوت، وقد ذكرهم الله في هذه الآية: ﴿ أُولَتِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيَّيَنَ مِن ذُرِّيَّةٍ ءَادَمَ وَمِمَّنَ حَمَلْنَامَعَ نُوجٍ وَمِن ذُرِّيَّةٍ إِبْرَهِيمَ ﴾ [مربم: ٥٠]. اهـ. تقرير.



«فائدة»: في ترجمة الإمام صالح المزني «صاحب الإمام الشافعي هي أنّه رأى رسول الله هي في المنام، فقال له: يارسول الله ألا أقرأ عليك القرآن، فقال له: اقرأ، فقرأ حتى أكمل، فقال له رسول الله هي أقرأ عليك القرآن، فقال له: اقرأ، فقرأ حتى أكمل، فقال له رسول الله على يا مزني هذه القراءة، فأين البكاء، ألم تسمع قول الله تعالى: ﴿ إِذَا نُنْكَ عَلَيْهِمُ عَلَيْهُمُ اللهُ تَعَالَى: ﴿ إِذَا نُنْكَ عَلَيْهُمُ اللهُ تَعَالَى: ﴿ إِذَا نُنْكَ عَلَيْهُمُ اللهُ تَعَالَى: ﴿ إِذَا نُنْكَ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ تَعَالَى: ﴿ إِذَا نُنْكَ عَلَيْهُمُ اللهُ ا

«فائدة»: معنى قوله: ﴿عَدْنٍ﴾ في قوله ﴿ جَنَّاتِ عَدْنٍ ﴾ [مريم: ٦٦] أي: الإقامة؛ فإنّ المؤمنين إذا دخلوها لا يخرجون منها أبدا. اهـ. تقرير.

«فائدة»: قال القائل في أن خلف الوعد لا ينبغي أن يكون بخلاف خلف الوعيد فقد يكون:

وَإِنِّــيَ إِن أُوعَدتُــهُ أَو وَعَدتُــهُ لَمخلف إيعادي وَمنجِزُ مَوعِدي «فائدة»: قال القائل:

لقاء الناس ليس يفيد شيئا سوى الهذيان من قيل وقال فاقل من لقاء الناس إلا الأخذ العلم أو إصلاح حال

«فائدة»: روي أنّه لما نزل قول تعالى: ﴿ إِنَّ اللّهَ وَمَلَتِ حَمَّهُ بِيُصَلُّونَ عَلَى النّبِيِّ يَكَأَيُّهَا اللّذِيكَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيْهِ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٥٦]، جاء سيدنا أبو بكر الصدّيق، وقال: يا رسول الله، ما جعل الله لك أمرا من أمور الخير إلّا وجعل لأمّتك نصيبا منه، فأين نصيبنا من هذا، فنزل قوله تعالى الذّورِ عَمْوَ اللّذِي يُصلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَتِ كَتُهُ لِيُحْرِمُكُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٤٤]، فما أعظمها من مزية لهذه الأمّة وَكَانَ بِاللّهُ يصلّى عليهم وملائكته. اهد تقرير.



«فائدة»: قوله تعالى في القرآن في وصف أهل الجنة: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ وِزْقُهُمْ وَفِهُمْ وَزُقُهُمْ وَفِهُمْ يَذَكُرُهُ وَعَشِيّاً ﴾ [مريم: ٦٢]، فالبكرة أوّل النهار، والعشيّة آخره، ولم يذكر ما بينهما؟!.

الجواب: أنّه من باب التسامح فما بينهما يندرج؛ ولأنّ عادة العرب ذكر طرفي الشيء وحذف ما بينهما.

«فائدة»: الجنّة لغةً: البستان، وهي مأخوذة من جنّ يجنّ جنّا ومجنّة، وهي تطلق على السـتر: كالجنّ؛ فإنّهم مسـتورون عنّا كما قال تعالى: ﴿ إِنَّهُ يَرَكُمُ مُووَقِيلُهُ مِنْ حَيَّتُ لَانُونَهُم ﴾... الآية [الأعراف: ٢٧]، ومنها: الجنون وهو استتار العقل، ومنها: بركة ماجن التي بأسفل مكّة، والعوام تسمّيها بركة ماجد. اهـ. تقرير.

«فائدة»: قال الحافظ ابن حجر: إنّ سيدنا جبريل نزل على النبي ﷺ أربعة وعشرين ألف مرّة. اهـ. تقرير.

«حكاية»: يحكى أنّ رجلاً من قريش يسمّى عاصي، وهو كاسمه عاصي، رأى جمجمة رأس إنسان قد مات، وكانت قد تقطّعت وتفتّت، فتعجّب منها، وحملها إلى دار الندوة، وفيه كفار قريش، فأراهم إيّاها، ثمّ نادى: يا محمد، أتزعم أنّ ربّك يحيي هذه الجمجمة، ويعيدها إنسانا، فقال على: نعم، إنّ ربّي على كل شيء قدير، فأعاد له السؤال ثانيا، فأجاب كالأول، فنزل قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الْإِنسَنُ أَنَا خَلَقْنَهُ مِن نُطْفَةٍ فَإِذَا هُو خَصِيعُ مُنِينٌ ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنِسِي خَلْقَةً، قَالَ مَن يُحِي الْعِظْمَ وَهِي رَمِيعُ ﴿ وَاللّهَ عَلْ اللّهَ عَلْ اللّهِ عَلْ اللّهِ عَلْ اللّهِ عَلْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال



ٱلْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا آنَتُهُ مِنْهُ ثُوقِدُونَ ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ بِقَددٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَى وَهُوَ ٱلْخَلَّقُ ٱلْعَلِيمُ ﴿ ﴿ إِنَّمَا آمَرُهُۥ إِذَاۤ أَرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَهُۥكُن فَيَكُونُ ﴿ ﴾ فَسُبْحَنَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُونُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿ ﴾ [سَ].

«فائدة»: قيل: اجتمع رجل برجل دهريّ، فقال الرجل للدهري: إن كنت تزعم أنّه ليس هناك قيامة ولا حساب، فأنا وأنت ناجون، وإن كان هناك قيامة وحساب ونار، فأنا ناج، وأنت لست بناج، فأنا ناج في كلا الحالتين، وأنت ناج في حالة واحدة.

«فائدة»: قيل: بينما عبدالله بن رواحة واضع رأسه في حجر زوجته، بكئ، فبكت لبكائه، فقال: ما يبكيك؟، فقالت له: بكيت أنت فبكيت أنا، فقال لها: إنّي تذكّرت قول الله تعالى: ﴿ وَإِن مِنكُمْ إِلّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتّمًا مَقْضِيًا ﴾ [مريم: ٧١]، ولا أدري أأنْجو منها أم لا ؟!.

وقيل: إنّ أبا ميسرة كان إذا آوى إلى فراشه يصيح، ويقول: ليتني كنت نسياً منسياً، ليت أمّي لم تلدني، فقيل له: في ذلك، فقال: أُخبِرْنَا أنا واردوها أي: النار، ولم نُخبر أنا صادروها.

وقيل: إنّ الحسن البصري رأى شاباً يضحك بملئ فيه، فقال: يا فلان، ألم تُخْبَر أنّك وارد إلى النار، فقال له: نعم، فقال له: أوَ أخبرت أنّك صادر عنها، فقال: له: لا، فقال له الحسن البصري: وكيف تضحك؟، قال: فما رؤي الشاب بعد ذلك ضاحكاً أبداً حتّى لَحِق بربّه. اهـ. تقرير.

«فائدة»: النادي هو مجتمع القوم للمشاورة، تقول: ندوت القوم إذا جمعتهم، ومنه دار الندوة: البيت الذي تجتمع فيه قريش للمشاورة.



«فائدة» قيل: إنّ اليهود قالوا: لا يدخل الجنّة إلّا من كان يهُودياً، فردّت عليهم النصارى، وقالوا: إنّه لا يدخل الجنّة إلّا من كان نصرانيًا، فأنزل الله ردّا عليهم: ﴿ وَقَالُوا لَن يَدْخُلُ ٱلْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَرَىٰ تِلْكَ آمَانِيُهُمْ مُ قُلُ هَا تُوا بُرُهَا نَكُمُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [البقرة: ١١١]. اهد. تقرير.

وشبيها بذلك: ما يحكى أنّ أعرابيّاً قدم إلى رسول الله هي وأسلم، ثمّ جلس في المسجد يستمع إلى حديث المصطفي في فحضره البول، فقام وكشف عورته وبال في المسجد مع حضوره في وأصحابه، فقام الصحابة ليضربوه وليزجروه، فزجرهم في وأشار إلى الأعربي أن تمّ بولك، وقد ارتعد الأعربي وفزع، فلمّا فرغ من بوله أمر في بذنوب ماء أن يصب على مكان النجاسة، ودعا الأعرابي، وقال له: «إنّ المساجد أمر الله بتطهيرها فلاتنجسوها»، ثمّ قال الأعرابي وهو يرتعد من الفزع من الصحابة: يا محمد أدخلني الله وإيّاك الجنّة ولا أدخل واحدا من أصحابك، فتبسّم في وقال له: «لقد حَجّرْت واسعاً». اهد. تقرير.

«فائدة»: الشيء الكثير يقال له: أثيث، كما ما قال:

وفرع كجنح الليل أسود فاحم أثيث كقلم النخلة المتعقب

«فائدة»: قيل: إنّه لمّا نزل قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَآ وُكُوْ غُورًا فَنَ نَالِي وَالله وَكَانَ كَافْراً - تأتي فَنَ نَالِي مِنْ وَائل - وَكَانَ كَافْراً - تأتي به الفوس والمعاول، فلمّا فرغ من تلك القولة ضربه عرق شجرة في عينيه وأخرجهما حتى سال ماؤهما، وسمع هاتفا يقول له: أين الفوس والمعاول حتى ترد ماء عينيك. اه تقرير.

واذكر عظامك حين تمسى بالية

لَهُم إِنَّ العيش عيس الآخرة

على خاطري سَهواً قضيتُ بِردَّتِي



«فائدة»: قال القائل:

لا تنظرن إلى القصور العالية وإذا رأيت زخارف الدنيا فقل

«فائدة»: قال القائل:

ولو خطَرَت لي في سِــواكِ إرادةٌ

«فائدة»: للتقوى ثلاث مقامات:

(الأوّل): تقوى العوام، وهي الإيمان.

(الثاني): تقوى الخواص، وهي امتثال الأوامر واجتناب النواهي.

(الثالث): تقوى خـواص الخواص، وهي امتثـال الأوامر واجتناب النواهي مع الإحسان.

وقد بين الله ذلك في آية واحدة، قال تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُواْ وَعَمَلُواْ وَعَمَلُواْ ٱلصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُواْ وَعَمَلُواْ وَعَمَلُواْ ٱلصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُواْ وَعَمَلُواْ وَالسَالِحَةِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا اللهُ وَلَهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَهُمُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

«فائدة»: ينقسم القرآن إلى فاضل ومفضول؛ فالفاضل هي الآيات المتعلّقة المتعلّقة بالله تعالى، كآية الكرسي، والمفضول هي الآيات المتعلّقة بغيره تعالى، كسورة المسد، وقد نظّم ذلك الإمام الزمزمي:

والسُّورَةُ الطائِفَةُ المُتَرْجَمَةُ ثَلاثُ آيِ لأَقَلِّها سِمَةُ والسَّورَةُ الطائفةُ المُقَرْجَمَةُ مِنْ كَلِمَاتٍ مِنْهُ، والمَفْضُولَةُ مِنْهُ، والمَفْضُولَةُ مِنْهُ على القَولِ به كَ«تَبَّتِ» والفاضِلُ الَّذْ مِنْهُ فيهِ أَتَتِ



والآية لغة: العلامة، واصطلاحا: هي الطائفة من الكلمات القرآنية المفصول بينها بفاصل. اه. تقرير.

«فائدة»: سـورة الفاتحة قيل: إنها مكية، وقيل: إنها مدنية، وقيل: إنها نزلت مرتين، مرة بمكة، ومـرة بالمدينة، وبهذا يجمـع بين القولين، وقيل: إنّ نصفها مكي والنصف الآخر مدني.

والمكي: ما نزل قبل الهجرة، والمدني: ما نزل بعدها، وقد نظم الزمزمي ذلك بقوله:

مَكِينَّهُ ما قَبْلَ هِجْرَةٍ نَنَزَلُ فَالمَدَنِدِي أَوَّلَتا القُرْآنِ مَعْ مَا تَلَتْ، أَنْفَالُ مائِدَة، مَعْ مَا تَلَتْ، أَنْفَالُ وتَالِيَاها، والحَدِيْدُ، النَّصْرُ والنُّورُ، والأَحْزَابُ، والمُجَادِلَةُ وما عَدا هَذا هُدوَ المَكَى وما عَدا هَذا هُدوَ المَكَى

والمَدنِيْ مَا بعدها، وإِنْ تَسَلْ أَخِيْرَتَيْهِ، وكذا الحَجُّ تَبَعْ الْحِيْرَتَيْهِ، وكذا الحَجُّ تَبَعْ بسراءَة، والوَّتَالُ قِيامَة، زَلْزَلَة، والقَدْرُ وسِرْ إلى التَّحْرِيْم وَهْيَ داخِلَةْ وَسِرْ إلى التَّحْرِيْم وَهْيَ داخِلَةْ على اللَّذي صَحَّ بهِ المَرْوِيُ

«فائدة»: أخرج الحافظ عماد الدين ابن كثير من طريق ابن خزيمة حديثا سنده ضعيف، وهو «إنّ الله على قرأ سورة طه ويس قبل أن يخلق آدم بألف عام، فلمّا سمعت الملائكة ذلك، قالت: طوبى لأمّة سينزل عليها، وطوبى لأمة تتلو ألسنتهم هذه الآيات، وطوبى لأجواف تحمل وتحفظ هذه الآيات. اه تقرير.

«فائدة»: إذا كانت السورة فيها آيات مكية ومدنية فالعبرة بالأغلب، فإن كانت أكثر الآيات مكية فهي مكية، وإلّا فمدنية. اهـ. تقرير.



«فائدة»: الفرق بين التعبير بـ«أُنْزَل» و«نزّل» أنّ الأول لما ينزل دفعة واحدة، كما يقال أنزل التوراة والإنجيل والزبور، والثاني لما ينزل مرتبا كالقرآن، قال الله تعالى: ﴿وَأَنزَلَ ٱلتَّوَرَكَةَ وَٱلْإِنجِيلَ ﴾ [آل عمران: ٣].

وإذا أتت في القرآن «أَنْزَلَ» فهو بالنسبة إلى التنزيل الإجمالي من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في سماء الدنيا، وإذا جاءت «نزّل» فهي بمعنى الإنزال التفصيلي.

«فائدة»: قال بعض الأئمة: أعظم حديث ورد في فضل العلماء ما روي عن النبي على أنّه قال: «إذا أراد الله حساب عباده قال للعلماء: ما جعلت حكمتي في صدوركم إلّاوإنّي أغفر لكم على ما فعلتم ولا أبالي». اهـ. تقرير.

«فائدة»: قوله تعالى في القرآن: ﴿ هُدُى لِثَنْقِينَ ﴾ [البقرة: ٢] فإنّه خصّ الهداية بالقرآن للمتّقين، وقد قال في الآية الأخرى: ﴿ شَهُرُ رَمَضَانَ اللّذِي اللهداية بالقرآن أُنزِلَ فِيهِ القُرْءَانُ هُدَى لِلنّكاسِ ﴾ [البقرة: ١٨٥] فإنّه هنا عمّ الهداية بالقرآن بجميع الناس فما الجواب عن ذلك؟، ونظير ذلك: قوله تعالى في سورة طه: ﴿ إِلّا نُذُكِرَةً لِمَن يَخْشَىٰ ﴾ [طه: ٣].

الجواب: والله أعلم، إنه إنّما خص الهداية والتذكر في القرآن للمتّقين والذين يخشون الله تشريفاً لهم؛ ولأنّهم هم الذين اهتدوا به وتذكروا به؛ فلذا خصّصوا بالذكر، وإلّا فالهداية والتَّذَكُّرُ في جميع الناس. اه تقرير.

«فائدة»: نظم بعضهم الأشياء التي نزل بها آدم من العجنّة فقال:



وآدم معه أنزل العود والعصا لموسى من الأس النبات المكرم وأوراق تين واليمين بمكة وخاتم سليمان النبي المعظم

فقوله: «العود» المراد به عود البخور، وقوله: «واليمين بمكّة» المراد به: الحجر الأسود، وورد في الحديث: «إنّ نقش خاتم سليمان: سليمان، لا إله إلّا الله محمد رسول الله» اهر حاشية الصاوي ج ص ٣٥٣ في سورة ص عن تفسير قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدُ فَتَنّا سُلَمْنَ ﴾... الآية [ص: ٣٤].

«بيتان»: قال القائل:

تأمّل في الوجود بعين فكر ترى الدنيا الدنية كالخيال ومن فيها جميعاً سوف يفنى ويبقى وجه ربّك ذو الجلال

اهـ حاشية الصاوي ص ٢٤١ سـورة العنكبوت قوله تعالى: ﴿وَمَا هَنَذِهِ ٱلْحَيَاوَةُ ٱلدُّنِيَا ۚ إِلَّا لَهُو وَلَعِبُ ﴾ [العنكبوت: ٦٤].

«بيت»: قال أبو نواس:

يَزيدُكَ وَجه مُ خُسناً إِذا ما زِدتَ مُ نَظرا «فائدة»: اسم أم نبي الله موسى الله يُؤحَان اه تقرير.

«بيتان»: قال القائل:

أيها المقتدي لتطلب علما كل علم عبد لعلم الكلام تطلب الفقه كي تصحح حكماً ثم أغفلت منزل الأحكام

«بيت»: قال القائل:

إنها دنياك ساعة فاجعل الساعة طاعة «فائدة»: الأنبياء لم يورثوا النبوة ولا المال، وإنما ورثوا العلم. اهتقرير.

«بيت»: قال القائل:

ما مضى فات والمؤمل غيب ولك الساعة التي أنت فيها «بيت»: قال القائل:

لِسانُ الفَتى نِصفٌ وَنِصفٌ فُؤادهُ فَأده فَلم تَبقَ إِلَّا صورَةُ اللَّحمِ وَالدَّم

«فائدة»: كان سيدنا الحسن البصري رَخِيَّلُهُ إذا رأى أهل الصنائع كالحدادين والجزارين يقول الله عنا هؤلاء خيراً قاموا بفرض الكفاية عنا، فلولا أنهم قاموا بها فمن يقوم بها؟!. اه تقرير.

«فائدة»: قال سيدنا حسان بن ثابت في غزوة من الغزوات هذا البيت وهو:

وَقَالَ نَبِيُّ الْمُؤْمِنِينَ تَقَدُّمُ وا وَحُبَّ إِلَينًا أَن نَكُونَ الْمُقَدُّما



فَقُولَا لَهُ، قَوْلًا لَيِّنَا لَعَلَهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ [طه: ٤٣ ـ ٤٤]، وأنت لماذا تأتيني بقول غير لين.

«حكاية أخرى» قيل: إن عالماً من العلماء سُئِلَ عن سؤال في مجلس، فلم يقدر على الجواب، وكان في المجلس رجل حقير، فقام وأجاب عن المسألة بجواب شافي، فحسده ذلك العالم، فقال له الرجل: اسمع أيها العالم إنك مهما كنت عالما لا تبلغ في العلم كنبي الله سليمان، وإنني مهما كنت حقيرا فلا أبلغ في ذلك درجة الهدهد، وقد قال الله فيه لنبيه سليمان ﴿أَحَطَتُ بِمَا لَمْ تُحِطُ بِهِ وَجِثْتُكَ مِن سَيَإِ بِنَبَإِ

«أبيات» قال القائل:

الصَّبُ رَبِّ مُحِبُ عَذابُهُ عِندي عَذبٌ وَأَنستَ عِندي كَروحي وَأَنستَ لِلعَينِ عَينٌ وَأَنست لِلعَينِ عَينٌ حَسبي مِنَ الحُبِّ أَنّي

نَــوالُــهُ مِـنـك عُـجبُ وَبُـعــدُهُ عَـنـك قُــربُ بَـل أنــت مِنها أحَـبُ وَأنــت لِـلقَـلبِ قَـلبُ لَـما تُـحِـب أحِــبُ

«فائدة»: كانت معجزات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بمناسبة ما اشتهر في زمانهم، فنبي الله صالح عليه لما أن قومه يحبون الإبل ومشغوفون بألبانها؛ كانت معجزته إخراج الناقة من الحجرة، ونبي الله عيسى عليه بعث في زمان اشتهر فيه الأطباء، وترقوا في ذلك؛ صارت معجزته أنه يبرىء الأكمه والأبرص، ويحي الموتى، وجملة من أبرأ



عماه من المخلوقين حتى صار بصيراً ثلاثة آلاف رجل، وجملة من أزال كمهه خمسة آلاف رجل، وكان لا يبرئ ذلك من أحد حتى يشترط عليه أن يسلم. اهـ. تقرير.

«بيت»: قال المتنبي:

لا تشتري العبد إلا والعصا معه

«بيتان»: قال المتنبى:

إذا أنت أكرَمت الكريم مَلَكتَهُ وَوضع السَيف بِالعُلا

إن العبيد لأنجاس مناكيد

وَإِن أَنسَتَ أَكرَمتَ اللَّئيسَمَ تَمَرَّدا مُضِرِّ كَوضع السَيفِ في مَوضِع النَدى

«فائدة»: قال أبو قاسم الجنيد لأصحابه: عليكم بالأدب مع الله ومع نبيه ومع العلماء، أما تنظروا إلى السحرة فإنهم لما تأدبوا ﴿قَالُواْ يَنْمُوسَىٰ إِمَّا أَن تُلُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ ﴾ [طه: ٢٥] فبسبب هذا الأدب أكرمهم الله بالإسلام والجنة، وما كان من موسى لما تادبوا إلا أن كافأهم بجواب أدب مثل جوابهم، فإنه قال لهم ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُواْ ﴾ [طه: ٢٦]. اهد. تقرير.

«بيتان»: في أن من آمن بالله بالدليل أقوى ممن آمن بالتقليد:

لو ذاق طعم الإيمان رضوى هم حملوني ثقيل وجد

لكاد من وجده يحيد يعجز عن حمله الحديد

«بيتان»: في لفظة حل:

بمعنى النزول افهم وكن متأملا كذا العكس في ضد الحرام تحصلا مضارع حل اكسر وضم إذا أتى وإن جاء بمعنى الفك فالضم لازم



«فائدة»: المغفرة مأخوذة من غَفَر يَغْفِرغَفْرا، وهي الستر والحجب، فالمغفرة للأنبياء هي الحجب بينهم وبين الذنب بمعنى العصمة، والمغفرة لغيرهم هي الحجب بينهم وبين العقاب والعذاب، وتطلق المغفرة على الليل. اهـ.

«بيتان»: في سعة رحمة الله:

أنا مذئب أنا مخطئ أنا عاصي هـو غافر هـو راحم هـو عافي قابلتهن ثلاثة وستغلبن أوصافه أوصافي

«فائدة»: تطلق الفتنة على المال والولد كما هو ظاهر، وتطلق الفتنة أي: الفتنة أيضا على الإختبار، وذلك كأن تقول فلان وقع في الفتنة أي: الإختبار. اه تقرير.

«بيت»: قال أبو العلاء المعري:

لأنْسَيَنَكِ إِنْ طالَ الزمانُ بنا وكمْ حَبيبٍ تَمادى عهدُه فنُسي «فائدة»: يلغز فيقال: في أي موضع ذكر رسول في القرآن وليس بنبي؟.

الجواب: في ســورة طه فــي قوله تعالـــى: ﴿ فَقَبَضْتُ قَبَضَــَةً مِّنْ أَثَـرِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

«لطيفة» قيل: إن في زمن العز بن عبد السلام ولدت امرأة يهودية مولودا نصف عجل ونصفه آدمي، فأخبروه به، فقال: الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، رب زدني علما،



ووفقني للصواب، أما بعد: فإن الله أخبرنا في كتابه العزيز أن اليهود أشربوا العجل، فقال تعالى : ﴿وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْمِجْلَ ﴾ [البقرة: ٩٣]. ولا يبعد أن يكون ذلك في ذرياتهم، وفيمن خالطهم وداخلهم. اهمناه. اهمناه. اهما تقرير.

«فائدة»: حديث قال النبي ﷺ: «اطلبوا الإسم الأعظم في هذه الثلاث السور: البقرة وآل عمران وطه، ففي سورة البقرة يقول ﴿ اللّهُ لاَ إِلَهُ إِلّا هُوَ السور: البقرة وآل عمران وطه، ففي سورة آل عمران يقول ﴿ اللّهُ لاَ إِلَهُ إِلّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ [البقرة: ٢٥٠]، وفي سورة آل عمران يقول ﴿ وَعَنَتِ الْوَجُوهُ لِلَّحَيِّ الْقَيُّومِ ﴾ [طه: ١١١]».

«فائدة»: لا يجوز ترجمة القرآن بغير اللغة العربية أبدا، وأما ترجمة أحكامه باللغات الأخرى فتجوز. اهـ.

«فائدة»: العلم هو قول الله وقول رسوله، وما سوى ذلك فهو وسوسة من الشيطان، كما قال ابن القيم في نونيته:

العلم قال الله وقال رسوله وسواه وسوسة من الشيطان

«فائدة»: اختلف العلماء في الشجرة التي نهى الله آدم عن الأكل منها، فقيل: إنها شجرة التين، وقيل: العنب، وقيل الحب، وقال المحقق الألؤسي: فالحق عندي أنه لم يرد تعيينها؛ لأنه لا ثمرة في تعيينها، ولم يعينها الله ولا نبيه، والأحاديث التي وردت بتعيينها أسانيدها ضعيفة. اهـ. تقرير.

«أبيات»: قال أحمد شوقى:

قُم لِلمُعَلِّمِ وَفِّهِ التَبجيلا أَعَلِمتَ أَشرَفَ أَو أَجَلَّ مِنَ الَّذي شُعِلَم مُعَلِّمٍ سُبحانَكَ اللَّهُمَّ خَيرَ مُعَلِّمٍ أَخرَجتَ هَذا العَقلَ مِن ظُلُماتِهِ

كادَ المُعَلِّمُ أَن يَكُونَ رَسُولا يَبُونَ رَسُولا يَبُنِي وَيُنشِئُ أَنفُسًا وَعُقولا عَلَّمَتَ بِالقَلَمِ القُرونَ الأولى وَهَدَيتَهُ النُورَ المُبينَ سَبيلا وَهَدَيتَهُ النُورَ المُبينَ سَبيلا

«فائدة» في أثر: «شاوروا النساء وخالفوهن». اهـ. بمعناه.

«فائدة» قال بعضهم: من نظر إلى الخلق بعين الظاهر مقتهم كلهم، ومن نظر إليهم بعين الباطن عذرهم كلهم. اهـ. تقرير.

«فائدة» قال سيدنا شعيب بن أبي مدين: «لو كنت أنا بدل آدم في الجنة، وعرفت أنني أهبط إلى الأرض، ويخرج من صلبي محمد المخلك الشجرة كلها. اهد. تقرير.

«بيت»: قال القائل:

إبليس كان عالِماً كبيرا لكن أظل عالَماً كثيرا



«لطيفة» قيل: إن رجلا كان مغرماً بلعن الشيطان وسبه، فكان كلما قام وقعد يقول: لعن الله الشيطان أو اللهم إلعنه، ونحو ذلك، ففي ذات يوم من الأيام نام تحت جدار، فبينما هو نائم إذ جاءه رجل أشيب، فأيقظه وقبل رأسه، وقال له: يا ابني قم من تحت هذا الجدار؛ فإنه ربما يسقط عليك، فقام، فلما بَعُدَ سقط الجدار حالا، فقال الرجل للشاب: ما هذه اليد التي اتخذتها عندي، فجزاك الله خير الجزاء، من أنت؟، فقال له: أنا الشيطان، فقال: ولِمَ أيقظتني وأنا ألعنك وأسبك، فقال: خفت أن يسقط فوقك، فتموت شهيدا، وتدخل الجنة، فأيقظتك لعل عمرك يطول فتعصي أو تكفر، فتدخل النار، فقال له: لعنك الله. اه. تقرير.

«فائدة» قيل: إنه جاء ناس إلى سيدنا جعفر الصادق وَ الله يشتكون اليه من القحط، فقال لهم: استغفروا الله الله فاستغفروا، فأمطرت السماء، ونبتت الأرض، وزال القحط، وجاءه آخرون يشتكون من كساد التجارة، فقال لهم: كالأول، وجاءه قوم يشتكون موت أولادهم الصغار، فقال لهم: كالأول، فقيل له: في جميع ذلك، فقال لهم: كالأول، فقيل له: في جميع ذلك، فقال لهم: ألم تقرؤوا قول الله تعالى: ﴿ يُرْسِلِ ٱلسَّمَاءَ عَلَيْكُم مِّدْرَارًا الله وَيُمْدِدُكُم بِأَمْوَلِ وَسَنِينَ وَيَجْعَل لَكُمْ جَنَّتِ وَيَجْعَل لَكُمْ جَنَّتِ .

«فائدة» النُّهَى «بضم النون وتشديدها» جمع نُهيه، وهو العقل سمي بذلك؛ لأنه ينهى صاحبه عن إرتكاب القبيح. اهـ.

«بيت» في أن الماء العذب لا يضره أن يذوقه المريض مُرّاً: وَمَـن يَـكُ ذا فَـم مُـرً مَريضِ يَجِـد مُـرّاً بِـه المـاءَ الـزُلالا



«حكاية في فضل الصلاة» قال الإمام النووي رَخِيَلتُهُ: بينما أنا أمشي في السفر في قافلة عظيمة إذ ضاق وقت الصلاة المفروضة، فناديت في أهل القافلة، وقلت لهم: يا معشر القوم إن الصلاة قد حضرت، وقد ضاق وقتها، فحطوا هنا حتى نتطهر ونصلى، ثم نسير، فأطاعه القليل، وعصاه الكثير، وقالوا: ما بيننا وبين المحطة إلا هذا الوادي، قال: فنزلت أنا وعشرة أنفار، وتطهرنا وصلينا، ومشت القافلة، وأخذوا ركابنا معهم، فلما فرغنا من الصلاة قال بعضنا لبعض: قد مشت القافلة فما نصنع؟، فقلت لهم: يا قوم استعينوا بالله، فإن من اشــتغل بأمر دينه كفاه الله أمر دنياه، قال: فمشينا قليلاً وصعدنا على الثنية ونزلنا فإذا جميع القافلة واقفة، فسلمنا عليهم، وقلنا: ما سبب تأخركم؛ لأننا أبطانا كثيراً، قال: فقالوا لنا: إن القافلة اشتبكت بعضها ببعض، فاشتبك حبال أولها في آخرها، فما زلنا نفككها حتى الآن لم تتم، قال: فقلنا لهم: ألم نقل لكم انزلوا فصلوا، فإن أردتم تسهيل حلها قوموا فصلوا، قال: فقاموا وتطهروا وصلوا، فاستوت القافلة حالا كما كانت، فمشينا بحمد الله. اهـ.

«فائدة» ترتيب سور القرآن وآياته توقيفي من النبي هي ، وأما أسماء سوره فواحد منها توقيفي، والبقية اصطلاحية؛ لأن بعض السور له أسماء كثيرة، وأما ترتيب أحزابه وأجزائه ونقطه وشكله فهو اصطلاحي.

«فائدة» السورة لغة: مأخوذة من السوار في اليد؛ لأنه مشتمل على اليد، وهي مشتملة على آيات كثيرة، أو مشتقة من السَّوْرة، وهي الشدة والقوة؛ لاشتداد آياتها على الكافرين، قال النابغة الذبياني:

أَلَىم تَرَ أَنَّ اللهَ أَعطاكَ سَوْرَةً تَرى كُلَّ مَلكٍ دونَها يَتَذَبذَبُ



وفي الإصطلاح هي: الطائفة من الآيات القرآنية مسماة باسم خاص. اهـ تقرير.

«بيتان» فيما لا يفنى بعد النفخة الثانية في الصور:

ثمانية حكم البقاء يعمها من الخلق والباقون في حيز العدم هي العرش والكرسي ونار وجنة وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم

«فائدة» قال الله تعالى: ﴿مَا يَأْنِيهِم مِن ذِكْرِ مِن زَبِهِم مُحَدَثٍ ﴾ [الأنبياء: ٢] ففي هذه الآية إشكال، وهو أنه كيف وصف القرآن بالحدوث ومع ذلك إنه كلام الله القديم؟.

الجواب عن ذلك والله أعلم: إنه يحتمل معنى قوله ﴿ تُحَدَثُ ﴾ لأحد معنين: إما أن تقول معنى ﴿ تُحَدَثُ ﴾ أي: إن نزوله محدث، أو تقول إن الذكر يشمل السنة المحمدية، وهي حادثة، قال صاحب البردة:

آياتُ حَـقٌ مِنَ الرَّحْمِنِ مُحْدَثَةٌ قديمَـةٌ صِفَةُ المَوصوفِ بالقِدَمِ

«بيت»: قال القائل:

وإذا كتاب الله جاءك مادحاً كان القصور قصارى كل مديح

«بيت في صدقه ﷺ»:

لَـو لَم تَكُـن فيـهِ آيـاتٌ مُبَيَّنةٌ كانَـت بَداهَتُـهُ تُنبيـكَ بِالخَبَرِ

«فائدة» شرط الرسول أن يكون بينه وبين المرسل إليه علاقة جامعة بأن يكون بشراً مثلهم، قال الله تعالى: ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَهُ رَجُلًا وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبِسُونَ ﴾ [الأنعام: ٩].

وحسبك أن الله اصطفاه واجتباه، فقال تعالى: ﴿ الله يَصَطَفِي مِنَ الْمُلَيَّكِةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾ [الحج: ٥٧]، ولهذا كان الكفار إذا نظروا إلى رسول الله نظروا إلى بشريته فقط، فتكون تلك البشرية حاجبة مانعة، ولذا قال قائلهم: أيترك خالد وفلان وفلان وفلان من عظماء المشركين من الوحي وينزل على يتيم أبا طالب، فهذا كان حاجباً، ولهذا قال الله تعالى: ﴿ وَتَرَدَهُم يَنظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُم لَا يُبْصِرُونَ ﴾ [الأعراف: ١٩٨] أي: لا يبصرون نور نبوته، ونور جلالته، وإذا كان الناظر لك حاسدا بغيظا تبدلت المحاسن مساوياً، قال القائل:

وَعَينُ الرِضا عَن كُلِّ عَيبٍ كَليلَةٌ وَلَكِنَّ عَينَ السُّخطِ تُبدي المَساوِيا

ويبكي ويضحك على عادة البشر ولكنه اصطفاه الله، وأنزل عليه الوحي، وجعل على يديه المعجزات، ولتنظروا واسألوا أهل الكتابين من أهل العصور الأول هل كان الأنبياء والرسل مثله، إنه جوهرة الكون، وواسطة عقد الإنسانية، السفير بين الله وعباده، المبلغ لرسالته، والله أعلم حيث يجعل رسالته.

«فائدة» قوله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا ﴾ [الأنبياء: ٨] فالجسد اسم يطلق على المفرد والجمع. اهـ.

«حكاية» قيل: إنه نزل ببلدة طاعون، فخرج رجل من البلد على حماره مسرعاً حتى وصل إلى بلد أخرى، فلما نزل عن حماره وأخبر القوم بنزول الطاعون بتلك البلد نزل به الطاعون حالا، وسمع هاتفا يقول له: لم تسبق الله على حمارك. اه تقرير.



«بيتان»: قال أبو العتاهية:

وَفِي كُلِّ شَيءٍ لَهُ آيَةٌ تَلُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِلُهُ وَفِي كُلِّ شَيءٍ لَهُ آيَةٌ عَلَينا وَتَسكينَةٍ شاهِدُ

«فائدة» اعلم أن الهواء طبقات متعددة، والطبقة العليا لا يمكن الوصول إليها أبداً، فإذا وصلها أي إنسان أو حيوان أرضى مات وسقط، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿ فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ. لِلْإِسْلَامِ وَمَن يُرِدُ أَن يُضِلَهُ يَجْعَلُ صَدْرَهُ. ضَيَّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَضَّعَكُ فِي ٱلسَّمَآءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ ٱللَّهُ ٱلرِّجْسَ عَلَى ٱلَّذِيكَ لَا يُؤمِنُوكَ ﴾، فقد بَيَّن الله لنا في القرآن الكريم هذا، ومن العجيب ممن يصنعون شيئاً من المخترعات كالقمر الصناعي أو الطائرات ويريدون أن يتوصلوا بها إلى القمر الرباني، فهذه المخترعات وإن صعدت في السماء آلافاً من الأقدام فلها حد محدود، فإذا وصلته لم تستطع أن تجاوزه، وربما أنهم يستصحبون معهم شيئاً من أكسجين يشمون منه الهواء إذا وصلوا إلى ذلك الحد، قلنا إنه يفني حالا، فإن قيل: إنه يبقى فما أسرع من فنائه في مدة يسيرة، ولا عجب من اصطناعاتهم هذه الآلات، فإن هذا ألهمه الله إياهم فتنة عليهم حتى يتحققوا بضعفهم وعجزهم، كما قال تعالى في الآية السابقة ﴿كَذَالِكَ يَجْعَـُكُ ٱللَّهُ ٱلرِّجْسَ عَلَى ا ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الأنعام: ١٢٥] والرجس أي: الفتنة، وإذا كانوا يزعمون أنه قمر صناعي يشبه القمر الرباني فليضيء لنا في آخر الشهر، ولله دار القائل: بمعلوم أرق من الهباء أحساب النجوم أتيتمونا فكيف بكم إلى علم السماء علوم الأرض لم تصلوا إليها



وقد يقال لأصحاب علوم هذا العصر:

أأصحاب العلوم أتيتمونا بمعلوم أرق من الهباء علوم الأرض لم تصلوا إليها فكيف بكم إلى علم السماء

«فائدة» طبقات الجو:

- الطبقة الأولى: وهي المحيطة بنا، وتبلغ سبعة أميال، وتسمى (ترابوسفير)، وفيها الرياح والسحب والمطر، وغير ذلك، وفيها غازات مختلفة من الأكسجين وغيره، ويرتفع في هذه الطبقة السحاب إلى بضع مئات من الأقدام إلى نحو ميل، وإلى خمسة أو ستة من الأميال، وإذا وصل إلى طبقة مرتفة باردة أمطر الثلج.
- الطبقة الثانية: وهي فوق الأولى، وتبلغ أيضا سبعة أميال، وتسمى (ستراتوسفير)، وهي طبقة ساكنة لا شيء فيها، ولا يخرج إليها شيء من الغازات الموجودة في الطبقة الأولى.
- الطبقة الثالثة: وتسمى طبقة الأوزون، وهو نوع من الأكسجين، وهذه الطبقة توجد على ارتفاع خمسة وعشرين ميلاً، وفائدتها أن الأوزون الموجود فيها يمنع عنا أشعة الشمس النارية المضرة كالأشعة التي فوق البنفسجية التي تقتلنا وتقتل كل حيوان، فسبحان الخالق الحكيم، وأما الأشعة النافعة فإنها تصل إلينا من خلال تلك المادة.
- الطبقة الرابعة: وهي توجد على بعد خمسة وستون ميلا، وفائدتها عكس الموجات الصوتية، ومعنى هذا أن الأصوات



ترتفع في الفضاء، فإذا وصلت إلى تلك الطبقة ردتها إلينا فسمعناها، وبسبب ذلك نسمع الأصوات من الراديو من مكان بعيد، وهي تعكس الصوت إلينا بسرعة نسبتها مائة وستة وثمانين ألف ميل في الثانية.

• طبقات أخرى: وجد على بعد مائتين وخمسين ميلاً طبقة أخرى ثانية عاكسة للأصوات، وارتفاعها ثلاثة ملايين، وهكذا عرفوا ثالثة.

«فائدة» المحال هو ما يستحيل وجوده، والواجب هو ما يستحيل عدمه، والممكن الجائز هو ما يمكن وجوده وعدمه.

وينقسم المحال إلى قسمين: المحال لذاته، والمحال لغيره.

فالمحال لذاته هو الذي يستحيل وقوعه عقلاً.

والمحال لغيره هو ما يستحيل بالنسبة إلى غيره، فمثلاً عصمة الملائكة من المعاصي، فوقوع المعصية من الملائكة جائز عقلاً، لكن لما عصمهم الله عنها صارت المعصية مستحيلة منهم، لكن لا لذاتها، وإنما هي لغيرها، وهي العصمة الربانية. اهـ.

«فائدة» الملائكة هم أجسام نورانية، لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون.

واختلف العلماء في تصور الملك بصورة الآدمي أين يروح الزائد الذي فيه؟.

فقيل: إنه يفنى، وهو ضعيف، وقيل: إنه ينفصل عنه، فإذا تمت المحادثة بينه وبين النبي رجع إليه ما انفصل منه، واستبعد هذا شيخ الإسلام، وقيل: إن الله على يحجب الزائد عن الناظر فيراه بصورة الآدمي، وقيل: إن الزائد يلفه الملك فيرى بصورة الآدمي. اهـ. تقرير.

«بيت»: قال القائل:

شَـرِبْن بِماءِ البَحرِ ثُـمَّ ترَفَّعَت متى لُجَـجٍ خُضْـرٍ لَهُـنَّ نئيجُ «بيتان» في العام الباقي على عمومه:

وعَـــنَّ إلا قــولَــهُ واللهُ وهـو بِـكُل، أي: عليـمٌ ذا هو وقولَــهُ خلقكُــم مِــنْ نفـسِ واحــدةٍ فخــذه دونَ لبـسِ «بيت»: قال القائل:

فقُلْ للشامتينَ بِنَا أَفِيقُوا سَيَلْقَىٰ الشامِتُون كما لِقْينا «بيت»: قال القائل:

وَإِذَا أَتَسَكَ مَذَمَّتي مِن ناقِصٍ فَهِيَ الشَّهَادَةُ لي بِأَنِّي كامِلُ

«فائدة» إن قيل: كيف خلق الله الإنسان من عجل بدليل قوله تعالى: ﴿ خُلِقَ ٱلْإِنسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ [الأنبياء: ٣٧] فكيف ينهاه عنه وقد خلقه منه، وآية النهي هي قوله تعالى: ﴿ سَأُوْرِيكُمْ ءَايَتِي فَلاَ تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ [الأنبياء: ٣٧]؟.

الجواب والله أعلم: يقال للتراب عَجَلَه، ومنه قول الشاعر:

والنَبْعُ في الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ منبعُهُ والنخلُ ينبتُ بين الماءِ والعَجَلِ فمراده بالعجل هنا التراب. اهـ تقرير.



«فائدة» أسلوب الحكيم هو: أن يصرف المسؤول السائل عن سؤال صعب ليس مناسباً له إلى جواب مناسب، فمثل ذلك إذا سألك أحد من العوام عن سؤال صعب عويص ليس مناسباً، فتقول له في الجواب: فروض الوضوء كذا، أركان الصلاة كذا، ونحو ذلك، ونظير ذلك لما سأل أحد الصحابة النبي عن سبب نقصان الهلال في آخر الشهر وانعدامه، وزيادته في أول الشهر، فبقي النبي منتظراً الوحي، فنزل قوله تعالى: ﴿يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلْأَهِلِلَةِ قُلُّ هِي مَوْقِيتُ لِلنَّاسِ وَٱلْحَجِ ﴾... الآية [البقرة: ١٨٩]، فإنه أجابهم في الآية بجواب ليس على موجب سؤالهم. اهـ. تقرير.

«أبيات»: قال قس بن ساعدة:

في الذاهبين الأولي لَمّا رَأيستُ مَسوارِداً وَرَأيستُ قَومي نَحوها لا يرجعُ الماضي وَلا أيفنتُ أنّى لا مَحا

نَ مِنَ القُرونِ لَنا بَصائِر لِلمَوتِ لَيسَ لَها مَصادِر لِلمَوتِ لَيسَ لَها مَصادِر تَمضي الأصاغِرُ وَالأَكابِر يَبقى مِنَ الباقينَ غابِر يَبقى مِنَ الباقينَ غابِر لَـةَ حَيثُ صارَ القَومُ صائِر

«فائدة» قال الشاعر أمية بن أبي الصلت، وكان ذلك قبل الإسلام:

وَرَبُّ الراسِياتِ مِنَ الجِبالِ بَلا عَمَدٍ يُرينَ وَلا رِجالِ مِنَ الشَّمسِ المُضيئةِ وَالهِلالِ مِنَ الشَّمسِ المُضيئةِ وَالهِلالِ مَراميها أَشَدُّ مِنَ النِصالِ

إِلَـهُ العالَميـنَ وَكُلِّ أَرض بَناهـا وَابتَنـى سَـبعاً شِـداداً وَسَـوَاهـا وَزَيَّـنَها بِنور وَمِـن شُـهُبٍ تَلألاً فـي دُجاها



وَأَنهاراً مِنَ العَذبِ الرُلالِ بِها ما كانَ مِن حَرثٍ وَمالِ بِها ما كانَ مِن حَرثٍ وَمالِ وَذي دُنيا يصيئ إلى زَوالِ سِوى الباقي المُقَدَّسِ ذي الجَلالِ إلى ذاتِ المَقامِعِ وَالنَكالِ وَعَجَوا في سَلاسِلِها الطِوالِ وَعَجَوا في سَلاسِلِها الطِوالِ وَكُلُّهُم بِحَرِّ النارِ صالِي وَكُلُّهُم بِحَرِّ النارِ صالِي وَعَيشٍ ناعِم تَحتَ الظِللِ وَعَيشٍ ناعِم تَحتَ الظِللِ فِي الكَمالِ مِن الأَفراح فيها وَالكَمالِ

وَشَوْ الأَرضَ فَانبَجَسَت عيوناً وَبارَكَ في نواحيها وَزَكَى فَكُلُّ مُعَمَّرٍ لا بُدَّ يوماً فَكُلُّ مُعَمَّرٍ لا بُدَّ يوماً وَيفنى بَعدَ جِدَّتِهِ وَيبلى وَيفنى بَعدَ جِدَّتِهِ وَيبلى وَسيقَ المُجرِمونَ وَهُم عُراةٌ فَنادوا وَيلَنا وَيلاً طَويلاً طَويلاً فَيستريحوا فَلَيسوا مَيِّتينَ فَيستريحوا وَحَلَّ المُتَّقونَ بِدارِ صِدقٍ وَحَلَّ المُتَّقونَ وَما تَمَنّوا لَهُم ما يَشتهونَ وَما تَمَنّوا لَهُم ما يَشتهونَ وَما تَمَنّوا

«حكاية» قيل: إن هارون الرشيد رأى رؤيا، ففرح بها، وسارعند جميع العلماء إلى بيوتهم، وأعطاهم شيئاً من المال حتى تمهم، وكلهم يثنون عليه ويشكرونه، فقال للفضل بن الربيع: من بقي من العلماء لم نزره، قال: بقي رجل لا يؤبه له وهو الفضيل بن عياض، فقال له هارون الرشيد: نسير إلى عنده، فسارا إلى عنده حتى وصلا إلى تحت الباب بالليل، فدقا الباب، فقال: الفضيل من على الباب، فقيل: أمير المؤمنين هارون الرشيد، فقال لهم: ليس لي بأمير المؤمنين حاجة، فقال واله: إن أمير المؤمنين يأمرك أن تفتح الباب، فقال: ليس لي به حاجة، فقال الفضل بن الربيع قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيْنِ عَامَنُوا أَطِيعُوا الله وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنكُم ﴾ [النساء: ١٩٥]، فقال الفضيل: نعم لبيك اللهم لبيك، فخرج وفتح الباب، وأخذ معه شمعة تضيء له حتى فتح الباب، فرحب بهم، ثم استأذنوا منه في الدخول، فأذن لهم، فتقدم هو قبلهم، وأطفاء الشمعة، واختباً في المنزل، فصار أمير المؤمنين



والفضل يبحثون عنه حتى وقعت يد هارون الرشيد عليه، فقال له: ما أنعمه من يد لو أنها تنجو من عذاب الآخرة، فبكى هارون الرشيد، وقال له: عظني، فوعظه، ثم قال هارون الرشيد له: لي إليك حاجة، فقال له: وما هي؟، فقال له: تفضل بقبول هذه الصرة، فقال له الفضيل: لا حاجة لي بها، ضعها في بيت المال، فقال له: هي مني لك، فقال له الفضيل: قسمها على مستحقيها إن لم تأخذها على أحد ظلما فردها عليه، فخرج هارون الرشيد من عنده باكياً، وقال للفضل ما رأيت حالاً أعجب من حال هذا الرجل. اهد

«بيت»: قال القائل:

عَجِلْتَ فِيْ الْأَمْرِ لَمْ تَظْفَرْ بِهِ أَبَدَا وإِنَّمَا خُلِقَ الإنسانُ مِنْ عَجَلِ

«فائدة» قيل: إن المشركين كانوا إذا رأوا النبي على يستهزؤون به، وإذا ذكر لهم الرحمن جل جلاله قالوا ما نعرف إلا رحمن اليمامة وهو مسيلمة الكذاب ومدحه بعض المشركين، فرد عليهم سيدنا حسان بن ثابت عليه بقوله:

خُصِصْتَ بِالمَقْتِ يِا ابِنِ الأَخْسَسَيْنَ أَباً فَأَنْتَ بِالذَّمِ لا بِالمَدْحِ شَيْطَانَا خُصِصْتَ بِالذَّمِ

«فائدة» قال الشاعر: في مدح علم الكلام، وهو علم التوحيد، ولكن لما كانت كلمة التوحيد هي أشهر الكلمات نسب إليها، وهي لا إله إلا الله، فقال:

أيها المُقْتَدِي لتَطْلُب علمًا كُلُّ عِلْمٍ عَبْدٌ لعِلْمِ الكَلامِ تَطْلُبُ الفِقْهَ كِي تُصَحِّحَ حُكْمًا ثُمَّ أَغْفَلَتَ مُنْزِلَ الأَحْكَامِ تَطْلُبُ الفِقْهَ كِي تُصَحِّحَ حُكْمًا

انتهت الفوائد المستفادة أثناء القراءة في تفسير الجلالين



هذه فوائد شتى مستفادة أثناء القراءة في تفسير ابن كثير بالمسجد الحرام ابتداءً من تاريخ ١٩/٤/١٩هـ

«فائدة» سُمي سيدنا عيسى الله المسيح، قال بعض السلف: لكثرة سياحته، وقيل: لأنه كان مسيح القدمين لا أخمص لهما، وقيل: لأنه إذا مسح أحداً من ذوي العاهات برئ بإذن الله تعالى. اهـ. تفسير ابن كثير الجزء الأول صفحة ٣٦٣.

«فائدة» لم تركب مريم بنت عمران بعيراً قط. اهـ تفسير ابن كثير الجزء الأول ص٣٦٢.

«فائدة» اختلف في معنى الحصور، فقيل: هو الذي لا يأتي النساء، وقيل: الذي لا يولد له ولد ولا ماء له، وقيل: الذي لا ينزل الماء، وقيل: الذي ذكره كهدبة الثوب. اهـ تفسير ابن كثير الجـزء الأول ص٣٦١ بتصرف واختصار.

«فائدة» اختلف في معنى السيد، فقال أبو العالية والربيع بن أنس وقتادة وسعيد بن جبير: هو الحليم، وقال قتادة: هو السيد في العلم والعبادة، وقال ابن عباس والثوري والضحاك: هو الحليم التقي، وقال سعيد بن المسيب: هو الفقيه العالم، وقال عطية: السيد في خلقه ودينه، وقال عكرمة: هو الذي لا يغلبه الغضب، وقال ابن زيد: هو الشريف،



وقال مجاهد: هو الكريم على الله ﷺ. اهـ. تفسير ابن كثير الجزء الأول ص٢٦١ باختصار.

«فائدة» الأسباط هم بطون بني إسرائيل المتشعبة من أولاد إسرائيل ـ وهو يعقوب ـ الإثني عشر. اهـ تفسير ابن كثير الجزء الأول ص٣٧٩.

«فائدة» اختلف في المراد بمعنى مقام إبراهيم المذكور في قوله تعالى: ﴿مَّقَامُ إِبْرَهِيمَ ﴾ [آل عمران: ٩٧]، فقيل: هو الحجر الذي لما ارتفع البناء استعان به على رفع القواعد منه والجدران حيث كان يقف عليه ويناوله ولده إسماعيل، وقيل وهو لابن عباس: هو الحرم كله، وقيل: الحجر، وروي عن سعيد بن جبير أنه قال: الحج مقام إبراهيم. اهر تفسير ابن كثير الجزء الأول ص٣٨٣ بتصرف واختصار.

«فائدة» من أسماء مكة أنه يقال لها بكة سميت بذلك؛ لأنها تبك أعناق الظلمة والجبابرة، بمعنى أنهم يذلون ويخضعون عندها، وقيل: لأن الناس يتباكون فيها، أي يزدحمون، وعن ابن عباس: مكة من الفج إلى التنعيم، وبكة من البيت إلى البطحاء، وقيل: بكة البيت والمسجد، وعن مهران: البيت وما حوله بكة، وما وراء ذلك مكة، وعن ابن حيان: بكة موضع البيت، وما سوى ذلك مكة. اه تفسير ابن كثير الجزء الأول ص٣٨٣ باختصار.

«فائدة» الشيطان في لغة العرب مشتق من شطن إذا بَعُدَ، فهو بعيد بطبعه عن طباع البشر، وبعيد بفسقه عن كل خير، وقيل: مشتق من شاط؛ لأنه مخلوق من نار، ومنهم من يقول: كلاهما صحيح في



المعنى، ولكن ألأول أصح، وعليه يدل كلام العرب، قال أمية بن أبي الصلت في ذكر ما أوتى سليمان عليه:

أَيُّما شَاطِنٌ عَصَاهُ عَكاهُ ثُمَّ يُلقى في السِجنِ وَالأَغلالِ فقال: (أَيُّما شاطِنٌ) ولم يقل: (أيما شائط).

وقال النابغة الذبياني، وهو زياد بن عمرو بن معاوية بن جابر بن ضباب بن يربوع بن مرة بن سعد بن ذُبيَان:

نَأَت بِسُعادَ عَنكَ نَوى شَطونُ فَبانَت وَالفُوادُ بِها رَهينُ يَأْت بِسُعادَ عَنكَ نَوى شَطونُ فَبانَت وَالفُوادُ بِها رَهينُ يقول: بعدت بها طريق بعيدة.

وقال: سيبويه: العرب تقول: (تشيطن فلان) إذا فعل فعل الشياطين، ولو كان من شاط لقالوا تشيط، فالشيطان من البعد على الصحيح، ولهذا يسمون كل من تمرد من جني وإنسي وحيوان شيطانا. اهـ تفسير ابن كثير ص١٥.

«بيت»: قال القائل:

وَداعٍ دعا هَل مَن يُجيبُ إِلى النَّدَى فَلَم يَستَجِبهُ عِنــ ذَاكَ مُجيبُ

«فائدة» كان من أخلاقه ه أنه جميل العِشرة، دائم البشر، يداعب أهله، ويتلطف بهم، ويوسعهم نفقة، ويضاحك نساءه، حتى أنه كان يسابق عائشة أم المؤمنين الم يتودد إليها بذلك، قالت: سابقني رسول الله ف فسبقته، وذلك قبل أن أحمل اللحم، ثم سابقته بعد ما حملت اللحم فسبقني، وقال: «هذه بتلك»، ويجمع نساءه كل ليلة في



بيت التي يبيت عندها رسول الله في فيأكل معهن العشاء في بعض الأحيان، شم تنصرف كل واحدة إلى منزلها، وكان ينام مع المرأة من نسائه في فراش واحد، يضع عن كتفيه الرداء، وينام بالإزار، وكان إذا صلى العِشاء يدخل يسمر مع أهله قليلاً قبل أن ينام؛ يؤانسهم بذلك في اهـ تفسير ابن كثير أول ص ٤٦٦.

«فائدة» معنى الأخدان يعني الأخلاء، وقيل: هـو الصديق. اهـ منه ٤٧٥.

انتهت الفوائد المستفادة أثناء القراءة في تفسير ابن كثير



رسالة في أصول التفسير (لم يكملها جامعها)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبعد: فهذه فوائد في أصول التفسير، جمعتها لي ولأمثالي القاصرين على هيئة سؤال وجواب، أسأل الله أن ينفع بها، إنه سميع مجيب، وهذا أوان الشروع في المقصود.

«س» ما هي مبادي علم أصول التفسير؟.

«ج» عشرة، وهي المنظومة في قول بعضهم:

إِنْ مبادي كُلَّ فَن عَشَرَة الحَدُ والمَوْضُوعُ ثُمَّ النَّمَرَةُ وفَضْلُهُ ونِسْبَةٌ والواضِعْ والاسمُ الاسْتِمْدَادُ حُكْمُ الشارعْ مَسَائِلُ والبَعْضُ بالبعْض اكتَفَى ومَنْ دَرَى الجَمِيْعَ حازَ الشَّرَفَا

«سی» ما حده؟.

«ج» أما حد هــذا العلم فهو فــى اللغة مأخوذ من قولهم: فسـرت الشيء إذا أبنته، واصطلاحا هو: علم يبحث فيه عن أحوال القرآن من



جهة الإنزال ونحوه كأدائه وسنده، بخلاف علم التفسير فهو علم يعرف به معاني كلام الله على قدر الطاقة البشرية.

«س» ما موضوعه؟.

«ج» كلام الله ﷺ، وينحصر في خمسة وخمسين نوعا.

«س» ما فضله؟.

«ج» فضله معروف فهو كالمفتاح للمفسرين.

«س» ما نسبته؟.

«ج» أنه من العلوم الشرعية.

«س» من واضعه؟.

«ج» واضعه الإمام الكافيجي، وممن تبحر فيه الإمام السيوطي، وأول عهد ظهر فيه هذا العلم هو القرن السابع، حيث ألف ابن الجوزي، وعلم الدين السخاوي، وغيرهما.

«س» ما اسمه؟.

«ج» اسمه علم أصول التفسير.

«س» من أين استمداده؟.

«ج» من الكتاب والسنة.

مقدمة

«س» ما هو القرآن لغة واصطلاحا؟.

«ج» القرآن مأخوذ من القرء، وهو الجمع، واصطلاحا هو المنزل على سيدنا محمد على الإعجاز، المتعبد بتلاوته.

«س» بَيِّن محترزات القيود؟.

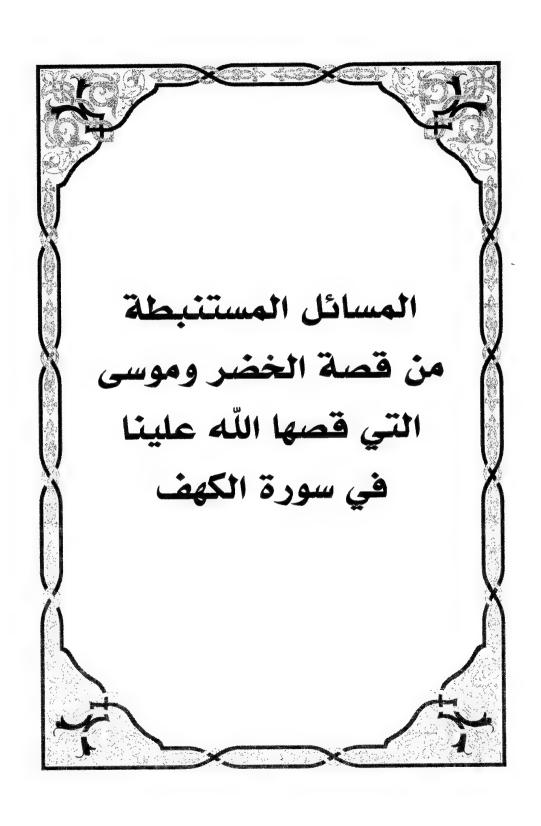
«ج» قوله «المنزل على سيدنا محمد» خرج المنزل على غيره من الأنبياء. وقوله «للإعجاز» خرجت به الأحاديث الربانية القدسية.

وقوله «المتعبد بتلاوته» خرج به منسوخ التلاوة.

«س» ما تعريف السورة؟.

«ج» السورة تطلق في اللغة على المنزلة، واصطلاحاً هي: الطائفة من آي القرآن، مسماة باسم خاص، لها أول وآخر، وأقلها ثلاث آيات إن جرينا على أن البسملة ليست آية من القرآن في كل سورة، وأما إذا جرينا على أن البسملة آية من كل سورة فيكون أقل السورة أربع آيات.

انتهت الرسالة



المسائل المستنبطة من قصة الخضر وموسى التي قصها الله علينا في سورة الكهف أربعمائة مسألة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين، وعلى آله وصحبه أجمعين.

أما بعد: فقد قدر الله والله الله المسيخ البغوي في مسجد العسقلاني بعدن عند الشيخ محمد بن سالم البيحاني أحد تلاميذ الوالد عبد الله بن عمر الشاطري في رباط تريم، واستمرت القراءة قرابة أحد عشر عاما، ووصلنا فيه إلى قوله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْم عِنْ نِنْ فِضَة وَالْوَابِ عَشَر عاما، ووصلنا فيه إلى قوله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْم عِنْ نِنْ فِضَة وَالْوَابِ كَانَتُ قَوَارِيرًا ﴾ [الإنسان: ١٥]، وبينما كنا في تفسير سورة الكهف قال لي بعض العامة الملازمين للحلقة ما هو درس الليلة؟، فقلت له: قصة الخضر وموسى عليهما الصلاة والسلام، فضحك، وقال: رجلان تصاحبا ولم تتم بينهما الصحبة، وحملني قوله على التفكير في الأحكام المستفادة من هذه القصة العظيمة، ووجدتها كثيرة، ولا تقل عن مئات الأحكام، وها أنا ذا أجمع ما تيسر، وهي مائة وواحد وستون مسألة من أربعمائة مسألة، فأقول:

١ - عتاب الله جل وعلا لنبيه موسى الله حين قال له: هل في الأرض أحد أعلم منك؟، فقال: لا، وكان ينبغي أن يرد العلم إلى الله،



وفي حديث ابن مسعود هذا «من علم فليقل، ومن لم يعلم فليقل لا أدري، فما أحد بأعلم من رسول الله في ، وهو الذي قال له ربه ﴿ قُلَ مَا آلَهُ عَلَيْهِ مِنْ آجَرِ وَمَا آنَا مِنَ ٱللَّهُ كَلِّفِينَ ﴾ [ص: ٨٦]».

٢ ـ نعلم من حديث أبي بن كعب أن هذا السؤال وُجِّه إلى موسى وهو يخطب أو بعد الفراغ من خطبته، والكل جائز، وقد كان سيدنا محمد على يُسأل في الخطبة، كقول الأعرابي له: يا رسول الله وهل يأتي الخير بالشر... إلخ بطوله في البخاري، وكان يُسأل بعد الخطبة، والقصص في ذلك كثيرة.

٣ ـ الرحلة في طلب العلم مأمور بها، وفي القصة أَمَرَ الله موسى بالذهاب إلى الخضر، وبهذه المناسبة نذكر رحلة خاتم الأنبياء على من مكة إلى بيت المقدس، ثم إلى ما فوق سبع سماوات في طلب العلم، وليزداد بعين اليقين بعد علم اليقين.

٤ ـ قول موسى لفتاه يوشع بن نون، وهل هو عبد مملوك له أو خادم ملازم، فإن كان الأول فإنه أدب بقوله «لفتاه» ولم يقل «لعبده» إذ لا عبودية إلا لله، وفي الحديث: «لا يقل أحدكم عبدي، ولا أمتي، ولكن ليقل: فتاي أو فتاتي»، وفي القرآن ﴿وَلا تُكْرِهُوا فَنَيَتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَآءِ إِنّ أَرَدَنَ تَعَصّنا ﴾ ليقل: فتاي أو فتاتي»، وفي القرآن ﴿وَلا تُكْرِهُوا فَنَيَتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَآءِ إِنّ أَرَدَنَ تَعَصّنا ﴾ [النور: ٣٣]، وإن كان الثاني ففيه جواز استخدام الكبير للصغير، والإستاذ للتلميذ، وقد ذكرت السير «١٧٠» خادما وخادمة للنبي ، ومن أشهرهم أنس بن مالك الذي خدمه عشر سنوات منذ قدومه المدينة إلى أن لحق بربه ﴿ وَبِهِ النووي الثاني وأبطل الأول.



٥ ـ قطع الإنسان وعداً على نفسه بعمل الشيء أو يهلك دونه كما فسي الآية ﴿ لَاۤ أَبْرَحُ حَقَّ اَبَلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيِّنِ أَوْ أَمْضِى حُقُبًا ﴾ [الكهف: ٦٠]، فالوعد بالسير، والموعود به وصول مجمع البحرين، والتعليق على قوله ﴿ أَوْ أَمْضِى حُقُبًا ﴾ وهو مستحيل.

7 _ بيان الجهة المقصودة من المتبوع حتى يستعد لها التابع، ويجوز إخفاء ذلك للحاجة، وكان رسول الله على إذا غزا جهة كتم الأمر حتى لا يستعد له العدو إلا في غزوة تبوك فإنه بَيَّنها للناس؛ لبعد الشقة واتخاذ ما يلزم للسفر الطويل.

٧ ـ في القصة أنه بَيَّن الأمر لفتاه حتى يخيره بين المصاحبة وتحمل المشقة أو يتخلف عنه وهو في حل من الأمر، إذ التكليف بما لا يطاق ممنوع من المخلوق مطلقا، ومن الخالق تعالى جائز وغير واقع عند الأشاعرة، وعند المعتزلة مطلقا.

٨ ـ إن موسى لم يطلب من الله سبحانه بيان المكان الذي سيجد فيه الخضر أقريب أم بعيد، وإنما طلب علامة يعرف بها المكان المقصود؛
 خشية أن يوهم ذلك المعصية أو ضعف الهمة.

٩ ـ لم يلتزم موســـى بتحقيق الأمنية، وإنما التــزم الامتثال وبذل المجهود في تحصيل المقصود.

• ١ - سمى الله موسى؛ لأنه المَعْنِي بالأمر، ولم يسم فتاه؛ لأنه تابع وغير مســؤول، ولأن في ذلك تعليم لأدب الصغير مع الكبير، أو الأمة مع نبيها، وفيه إشــارة إلى أن يوشع ما زال في سن الفتوة، وهو الوقت



الصالح للخدمة، وليس بالكبير العاجز ولا بالصغير الغير مكلف، والفتوة كما يقال من الثالثة والعشرين في العمر إلى الثالثة والثلاثين، وبعدها الشيخوخة، ثم الهرم، وقبلها الطفولة إلى قبيل البلوغ، ثم سن الغلام إلى الفتوة.

۱۱ ـ في كلام موسى ما يدل على كبر نفسه واجتهاده في الطلب، وذلك شأن المخلصين في طلب العلم وتحصيله، والشاعر يقول: ومَـنْ رامَ العُلُـوْمَ بَغَيْـرِ كَـدٍ قَضَـاعَ العُمْرَ في طَلِـبِ المُحَالِ

17 ـ طلب موسى من ربه أن يجعل له علامة يعرف بها مكان الخضر، فأمره باتخاذ حوت مشوي في مكتل، وحيث يحيا الحوت ويذهب من المكتل فهناك سيلقى الخضر، وفيه دليل على طلب العلامة التي يستعان بها على المأمور بفعله وتحصيله، وقد سأل جبريل سيدنا محمدا عن عن الساعة، فقال: ما المسئول عنها بأعلم من السائل ولكنى سأخبرك بعلاماتها... الحديث، وقال أعرابي للنبي علم متى الساعة؟، فقال: «إذا وُسِّدَ الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة»، وهذه علامات زمنية، وفي العلامات المكانية يخبر جبريل محمداً عليهما الصلاة والسلام بموضع هجرته، وأنه بقرية ذات نخل، وذكر من علاماتها، وظن النبي بموضع هجرته، وأنه بقرية ذات نخل، وذكر من علاماتها، وظن النبي أنها ستكون هجرا فإذا هي المدينة.

١٣ ـ في نسيان موسى وفتاه للحوت بعد الوصول إلى المكان المعين دليل على الاهتمام بالسير والجد الذي جعلهما ينسيان طعامهما، والأمثلة على ذلك كثير، وهو في هذه الأمة أكثر منه في غيرها كنسيان



عائشة لقيمة اللحم وهي صائمة يوم تصدقت باثني عشر ألف درهم، ونسيان ابن المقري الزبيدي لألف دينار أهديت إليه، ووضعها تحت الفراش، ثم اشتغل بالعلم، وقام عنها، وهو لا يملك في بيته درهما واحدا.

١٤ ـ أضيف الحوت إلى المسافرين؛ لأنه رزقهما، ويشتركان فيه،
 ولئلا تكون لأحد الاثنين مِنَّة على الآخر في رزقه.

10 _ قدرة الله على إحياء الموتى، وكيف اتخذ الحوت سبيله في البحر سربا، وقد كانا يأكلان منه، وإما أن يكون قد أصابه ماء الحياة كما يقول المفسرون، أو إن الله أحياه بغير سبب مباشر، وهذا أبلغ في المعجزة لموسى، وأبلغ في بيان قدرة الرب على كما فعل بالطيور الأربعة التي قطّعهن إبراهيم، ووضع على كل جبل منهن جزءاً، ثم دعاهن فأتينه يسعين، وفي ذلك تقوية لإيمانه وإيمان صاحبه أكثر من جعل العصاحية تسعى؛ لأن تلك جماد وخلقت الروح فيها، وهذا كان حياً ثم مات ثم أحيي.

17 _ أدب موسى فيما يروي الله عنه حيث قال: ﴿ اَلْنَا غَدَاءَنَا ﴾ [الكهف: ٢٦] ولم يقل «إئتي بغدائي»، وذلك يدل على أنهما كانا يشتركان في الطعام، وهو المسنون في قول النبي على: «إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه، فإن لم يجلسه معه، فليناوله لقمة أو لقمتين أو أكلة أو أكلتين، فإنه ولى علاجه»(١).

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب العتق باب إذا أتاه خادمه بطعامه برقم ٢٥٥٧.



1۷ ـ تسمية الوجبات بأسمائها، فما يتناول قبيل الظهر غداء، وما يتناول بعيد المغرب عشاء، ويقال: لشرب اللبن في الصبح صبوح، وفي المساء غبوق، وفي الحديث النبوي أنه كان على يسأل في بيته عن الغداء، فإن وجد شيئا أكل، وإن لم يجد شيئا قال: «إني صائم»، وفي حديث آخر: «إذا حضر العَشاء، وأقيمت الصلاة، فابدؤوا بالعَشاء» العشاء «بفتح العين».

۱۸ ـ لــم يقــل الله تعالى «أمــر فتــاه» ولكنه قــال ﴿قَالَ لِفَتَـنهُ ﴾ [الكهـف: ٦٢]، وهكذا يكون أدب الأنبياء عليهم الصلاة والســلام وأمرهم مطاع، والقول هنا بمعنى الأمر والله أعلم.

19 ـ لم يَشْعرا بالنَّصَب حتى جاوزا مكان الموعد؛ إيذانا بمجاوزته، وقبل الوصول إليه لم يتعبا، وقد أشار إلى ذلك بقوله تعالى: ﴿مِن سَفَرِنَا هَلْذَا نَصَبًا ﴾ [الكهف: ٦٢] ولم يقل: «من السفر» ولا قال: «في سفرنا».

٢٠ ـ جواز الشـ كوى من الواقع إذا كانت للترحم أو الاستعطاف،
 ولا تجوز إذا كانت تسخطاً لما قدر الله.

٢١ ـ عبر بالنَّصَبِ، ولم يعبر بالتعب، إذ الأول لما تكون نتيجته طيبة، ولا يلزم في التعب أن تكون نتيجته طيبة أو سيئة، وفي القواعد: «الأجر على قدر النصب».

إلى الصّخرَة ﴾ [الكهف: ٦٣] الاعتذار بالنسيان، وفيها أنه ينبغي للمسافر أن أربَيْتَ إذ أويّناً يبيت إلى الصّخرَة ﴾ [الكهف: ٦٣] الاعتذار بالنسيان، وفيها أنه ينبغي للمسافر أن يبيت إلى جانب شيء من صخرة أو شجرة أو نحوها؛ للدفء، ولحماية الظهر، وللجوء إلى ذلك عند حصول المكروه.



٢٣ ـ لم يقل يوشع «فإني نسيت الغداء»، وإنما قال ﴿فَإِنِي نَسِيتُ الْعُدَاء»، وإنما قال ﴿فَإِنِي نَسِيتُ الْحُوتَ ﴾ [الكهف: ٦٣] ليُضَمِّنَ الاعتذار بالبشارة، وهي آية اللقاء بين موسى والخضر.

٢٤ ـ الفرق بين نسي وأنسي، والذي حصل من يوشع هو النسيان، والذي وقع من الشيطان هو الإنساء؛ لاستغراقه في النوم أو لغفلة عن ذكر الله، وفي ذلك تنفيذ لمراد الله تعالى.

٢٥ ـ كان أمر الحوت عجباً لموسى وصاحبه، وسيره في البحر مع جرية الماء سربا بيان لقدرة الله ﷺ.

٢٦ ـ إخبار موســى صاحبه بإدراك الغاية، وأنــه لا عتب عليه في ذهاب الحوت، بل إن ذلك مقصده ومبتغاه.

٧٧ ـ قص الأثر ومعرفة مواطن الأقدام إما لمعرفة الطريق، وإما لمعرفة الماشي، ولا شيء في الأول، وفي الثاني ضرب من القيافة، وبعضها يجوزه الدين، ولا يحكم به كشاهد أو بينة، وقد سُرَّ النبي عَيِّ حين كان يتهم أسامة بن زيد في نسبه، وتغطى هو وأبوه زيد بن حارثة تحت قطيفة، ودخل عليهما مُجَزَّر المدلجي، وهو لا يعرفهما، ولما رأى أقدمهما قال: إن هذه الأقدام يشبه بعضها بعضاً.

۲۸ ـ في قوله تعالى: ﴿ فَوَجَدَا عَبُدًا مِّنْ عِبَادِنَا ﴾ [الكهف: ٢٥] إشارة إلى سعة فضل الله، وأن له عباداً كثيرين، وقد يكون عند بعضهم مثل ما عند الخضر في زمان قبله أو بعده، وربما أراد الله سبحانه إبهام الأمر على موسى حيث لم يقل له: «نبياً من أنبيائنا، أو ولياً من أوليائنا».



٢٩ ـ يقال إن اسم الخضر «بليا بن ملكان»، وإنما قيل له: الخضر لخضرة الربوة التي كان نائما عليها، أو أنه إذا جلس على مكان جاف من الأرض انتعش واخضر من تحته.

وقد أختلف فيه هل هو نبي أو رسول أو ولي؟، والأظهر أنه نبي، وكذلك ذو القرنين ولقمان عِلَيْكَالِهِ.

•٣- أختلف في الخضر هل هو حي إلى الآن أم أنه قد مات؟، والجمهور من المحققين أنه قد مات مستدلين بقول الله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرِ مِّن قَبِلْكَ ٱلْخُلِدُ أَفَإِين مِّتَ فَهُمُ ٱلْخَلِدُونَ ﴾ [الأنبياء: ٣٤]، وبقوله ﷺ: «أرأيتكم ليلتكم هذه؟ فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد» رواه مسلم من حديث ابن عمر (١١)، وقال قوم: بحياته؛ لآثار وأخبار تروى في ذلك، وهي ما بين ضعيف أو موضوع، وللحافظ ابن حجر رسالة سماها «روض النضر فيما قيل في الخضر».

٣١ _ قول ه تعالى: ﴿ ءَائَيْنَهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا ﴾ [الكهف: ٦٥] ولم يقل «أعطيناه» إذا العطاء يكون مسبوقا بالسؤال، والإيتاء بغير سؤال، وقد يكونان بمعنى واحد، والأول في المقام أنسب.

٣٢ _ قول ه تعالى: ﴿ مِّنْ عِندِنَا ﴾ في ه زيادة امتنان، وأن ه لم يأخذه الخضر من اللوح المحفوظ مثلا، أو من إستاذ قبله، وإنما كانت رحمة الله واصلة منه تعالى إلى الخضر مباشرة، وقد يكون في معنى العندية

⁽١) في كتاب فضائل الصحابة في باب قوله على: «لا تأتي مائة سنة، وعلى الأرض نفس منفوسة اليوم».



الاتصال القوي كما في قول امرأة فرعون ﴿رَبِّ أَبِّنِ لِي عِندَكَ بَيْتُ افِي الاتصال القوي كما في قول المرأة فرعون ﴿ رَبِّ أَبِنِ لِي عِندَكَ بَيْتُ افِي الْحَرْبِ الْعَرْبِ يقولون: «التمس الجار قبل الدار»، وكذلك طلبت آسية من ربها تعالى.

٣٣ ـ قوله تعالى: ﴿وَعَلَمْنُهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴾ [الكهف: ٦٥] فيه معنى الوحي أو الإلهام، والأول ما يكون بواسطة الملك، والثاني ما يشعر به الإنسان من تلقاء نفسه، ويقولون: إن العلم نور يقذفه الله في قلوب من يشاء من عباده، وأنه يزيد ويقوى بالطاعة، قال الشافعي:

شَكُوتُ إلى وَكيع سوءَ حِفظي فَأَرشَدني إلى تَركِ المَعاصي وَأَخبَرَني بِأَنَّ العِلمَ نورٌ وَنورُ اللهِ لا يُهدى لِعاصي

وفي الآية دليل على أن علم الخضر لم يكن دفعة واحدة، وإنما كان تدريجيا؛ لأن في صيغة علم مبالغة، وهو خير له من حيث أنه دائماً ينتظر المزيد من الله، وقد قال تعالى لسيدنا محمد ﴿ وَلَا تَعْجَلَ بِاللَّهُ مِن قَبْلِ أَن يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤].

٣٤ ـ قوله تعالى: ﴿مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴾ [الكهف: ٦٥] بصيغة التنكير المؤذنة بالعموم، ولو عَرَّف العلم لتوهم موسى أنه من جنس ما يعلم، ولكانت لام التعريف للجنس أو للعهد أو للاستغراق، وكل ذلك غير مراد.

٣٥ _ يذكر أن الخضر قال لموسى عَلَيْ حين رأى الطائر يأخذ بمنقاره من البحر وهما على السفينة: يا موسى ما مَثْل علمي وعلمك في جنب علم الله إلا كما أخذ الطائر بمنقاره من هذا البحر، مع أن علم موسى بشريعته مباين لعلم الخضر بما خصه الله به.



٣٦ _ قول مما على الله موسى هل أتبعك على أن تُعلِمن مِما عُلِمت مما عُلِمت مما عُلِمت مما عُلِمت مرشد الكهف على الكهف الله على الله موسى بني إسرائيل أو غيره، فقال نوفل البكاي إنه غير الكليم ابن عمران، وقال ابن عباس عباس عباس الله على ذلك، وذكر الحديث النبوي الذي فيه «بينا موسى يخطب في قومه إذ قال له رجل الحديث الأرض أعلم منك ... الحديث.

٣٧ _ يقال: إن اسم موسى معناه بالعبرانية ماء وشجر، الأولى: مِيْء، والثانية: شا، ويركب في العبرانية ميشي، وهو بالعربية موسى، وسمي كذلك لأن أصحاب اليم وجدوا تابوته الذي كان فيه بين شجر وماء من بعض شواطيء النيل فسمي كذلك.

٣٨ _ موسى على هو ابن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب «إسرائيل» على، وهو معاصر لفرعون الثامن عشر من الأسر الفرعونية الاثنتين والثلاثين، ويقال: إنه كان معاصراً لعدنان، الأب الحادي والعشرين للنبي على.

٣٩ _ يقال: إن موسى ابتدأ الخضر بالسلام، وعجب منه قائلاً له: وأنا بأرضك السلام، قال: أنا موسى، فرد عليه، وفيه دليل على أن التسليم من الشرائع القديمة كما حكي عن ضيف إبراهيم ﴿قَالُواْ سَكَمُّ أُو السَّكُمُّ ﴾ [هرد: ٢٩] وهذا لا يتنافى مع قول النبي على: «ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدوكم على السلام والتأمين» إذ المقصود والله أعلم الكيفية المعروفة في الإبتداء والرد.



• ٤ - الاستئذان في الصحبة، حيث طلب موسى الإذن بالمصاحبة والمتابعة شريطة أن يتعلم منه بعض ما علمه الله، وفي الإسلام هل السلام هو الاستئذان أو أنه قبله؟ والثاني هو الصحيح لقوله على لأعرابي دخل عليه بغير إذنه: «ارجع فقل السلام عليكم، أأدخل» وفي هذا بيان أن السلام قبل الاستئذان.

٤١ ـ بَيّن موسى حاجته من الصحبة، وهي التعلم، وفي ذلك بيان ما يجب ويندب للطالب مع شيخه وإستاذه.

٤٢ _ حسن التعبير في قول موسى ﴿مِمَّا عُلِّمْتَ ﴾ [الكهف: ٦٦] إذ لم يطلب منه جميع ما لديه فإنه لا يخلو من أمرين: إما أن يكون مستحيلا، وإما أن يكون شيئاً لم يأذن الله للخضر في إفشائه والإخبار به.

٤٣ _ قرىء ﴿ رُشْدًا ﴾ [الكهف: ٦٦] و ﴿ رُشَدا ﴾ والمعنى واحد، والمراد بالرشد من جهة موسى في التعلم والطلب، لا من جهة الخضر في اشتراط الرشد في علمه وتعليمه.

٤٤ _ قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْرًا ١٠٠ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَرُ تُحِطُّ بِهِ. خُبْرًا ﴾ [الكهف: ٦٧ ـ ٦٨] نفي الصبر حكم بغير مستند صحيح ولكنه بوحى من الله للخضر، وفيه أن الحاكم لا يحكم بعلمه إلا إذا كان علمه بالشيء قطعي كما في الآية، ومثال الحكم بالعلم غير القطعي أنك لو رأيت زيداً يسرق فلا تحكم بقطع يده إلا أن تقوم على ذلك بينة؛ لاحتمال أن يكون المرئي غير زيد.

٥٤ ـ تأكيد النفى بأنَّ وبالجملة الأسمية وبحرف لن، وهي للتأكيد



أو للتأبيد على خلاف لغوي، والمقصود أن الخضر أكد نفي الصبر عن موسى عليه وأنه لا يسكت على المنكر إذا رآه بحكم شريعته، وهذا في معنى البينة أو الوحى الإلهي.

27 ـ لم ينف الخضر صبر موسى إلا في معيته؛ لأنه يعلم من نفسه أن ما سيأتيه من الأمور أمر لا يطاق الصبر عليه، وفي تقديم المعية على الصبر شيء من الحصر، وهو المراد هنا، لا نفي الصبر المطلق في كل شيء.

٤٧ _ اعتذار الخضر ببيان العلة في عدم الصبر، وذلك بقوله ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَا تَجُطُ بِهِ مَثْبَرًا ﴾ [الكهف: ٦٨]، وفيه مع الاعتذار بيان قوة موسى على الصراحة في الحق.

٤٨ ـ الاستفهام في الآية بكيف للتقرير لا للعلم ولا للإنكار ولا للتوبيخ، والمعنى إنني أقرك على المعارضة، ولا ألومك في شيء تنتقده علي؛ لأنك مصيب في الانتقاد كما أني مصيب فيما تراه من المخالفة.

٤٩ _ قول تعالى: ﴿ قَالَ سَتَجِدُنِى إِن شَآءَ ٱللهُ صَابِرًا وَلا أَعْمِى لَكَ أَمْرًا ﴾ [الكهف: ٦٩] على الصبر بالمشيئة؛ لأنه ليس في مقدوره إلا بمشيئة الله، ولم يعلق المعصية بالمشيئة؛ لأن الله لا يشاء المعصية منه للخضر.

• ٥ - أدب موسى الله في إقامة الحجة على ما يدعيه بقوله السَّبَجِدُنِ وَلَم يقل «أنا صابر إن شاء الله» فيزكي بذلك نفسه، ولكنه على ذلك بمشاهدة الخضر لما يرى من حسن صحبته واحتماله



للمشقة، وهذا مثل قول شعيب ﴿ سَتَجِدُ فِتَ إِن شَآءَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلصَّكِلِحِينَ ﴾ [الفصص: ٢٧] فكما قيل له قال كذلك.

٥١ ـ أكد الخضر النفي بلن لعلمه بالواقع الحقيقي، ونفى موسى عصيان الخضر بكلمة لا، وليست للتأكيد، وإنما هي للنفي، وذلك بِحَسَبِ ما يعتقده من طاعته.

٥٢ ـ في كلام موسى ما يدل على عصمته من الكذب حيث لم يحلف، ولا أكد طاعته لأمر الخضر إلا بحسب ما عنده حين عقد الاتفاقية.

٥٣ ـ قوله تعالى: ﴿ قَالَ فَإِنِ أَتَبَعْتَنِى فَلَا تَسْنَلْنِى عَن شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ [الكهف: ٧٠] فيه صيغة الاتفاقية، وهي بالإيجاب من الخضر، وبالسكوت الذي هو في معنى القبول من موسى، ونظائر هذا في الإسلام كثيرة كسكوت البكر البالغة إذا استؤذنت في نكاحها، وسكوت المدعى عليه بعد سماعه الدعوى وعجزه عن المعارضة.

ومن القواعد عند الشافعي كَاللَّهُ أنه لا ينسب لساكت قول إلا في ثمان مسائل، وقد جمعها العلامة الفقيه برهان الدين إبراهيم بن عمر السوبيني الحموي (ت٨٥٨) وأضاف إليها مسائل أخرى في رسالة مستقلة سماها (مسألة الساكت).

٥٤ ـ تــرك له الخيــار حيث علق الجواب بالشــرط، ولــم يلزمه بالمتابعة أو الاتباع، وإنما ألزمه عدم السؤال عما يفعله مما يراه موسى مخالفاً لشريعته حتى يخبره بسر ما فعله ولأي شيء فعل.



٥٥ ـ الإلزام بعدم الاعتراض مطلقاً، وكلمة شيء نكرة، بل هي أنكر النكرات واقعة في سياق النفي، والنكرة في سياق النفي تؤذن بالعموم.

٥٦ ـ لم يطلب الخضر التسليم المطلق، وإنما طلب الانتظار حتى يكون هو المخبر، وذلك بعد أن يأذن الله، أو بعد أن يظهر صبر موسى، أو بعد أن يدرك السر بنفسه، أو بعد أن يعترف بالفرق البعيد بين معلوماته ومعلومات الخضر.

٥٧ - في الآية دليل على جواز الشرط من الشيخ على تلميذه ومريده، وخاصة فيما ليس بواجب تعليمه، أما ما يجب ذكره للناس فلا حق للشيخ أن يأخذ عليه شرطا إلا أن يكون مستلزماً لنفع الطالب أو باعثاً له على الهمة والنشاط.

٥٨ _ جواز الشروط وسن الأنظمة المتبعة المرعية في المدارس والجامعات والحلقات.

90 - لم يذكر الخضر أجرة مادية على التعليم، وهل هي - جائزة؟، أما في نوافل العلم وفروض الكفاية منه فهي جائزة، وفي الواجب العيني لا يجروز أخذ الأجرة على التعليم، وقد أختلف في أجرة معلم القرآن، والصحيح أنها جائزة لعمروم الحديث الشريف «خير ما أخذتم عليه أجراً كتاب الله»، وكان أُبَيْ بن كعب وجماعة من الصحابة لا يجوزون أخذ الأجرة على التعليم لا قليلا ولا كثيراً.



٦٠ ـ لم يتفق الرجلان على غاية لمدة المصاحبة، وإنما اتفقا على قبول الشرط؛ وذلك الأسباب:

أولاً: إن العلم لا غاية له فكيف تحدد له مدة.

ثانياً: إن الفهم يختلف باختلاف الناس فكيف تحدد المدة للفهم، وهو أمر موكول إلى الله تعالى.

ثالثاً: يجوز في الإجارة ذكر المدة أو تحديد العمل، والذي في الشرط إنما هو تحديد عمل الصحبة، ولا يدري متى ينتهي، وليس هنا إجارة، وإنما هو إلتزام من قبل موسى، وتبرع من قبل الخضر.

71 _ قوله تعالى: ﴿ فَأَنطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبًا فِي ٱلسَّفِينَةِ خَرَقَهَا ﴾ [الكهف: ٧١] فيه دليل على الأخذ بالأسباب، وأنهما لم يمشيا على البحر، وإنما ركبا في السفينة كما يركب غيرهما إذا أراد إجتياز البحر، وبما أن المعجزة لا تكون إلا تحدياً فإنه ليس هنا من يعارض رسالة أو نبوة فتظهر المعجزة لذلك.

٦٢ _ في الآية دليل على أن المصاحب للخضر كان موسى وحده، وأنه لم يأخذ معه فتاه يوشع بن نون؛ إما لأنه استغنى عن خدمته، وإما أنه لا ينبغي وجود خادم للطالب بين يدي الاستاذ، وإما لأن يوشع لم يؤمر بمتابعة الخضر، ولا يستطيع التزامَ مثل الشرط الذي قبله موسى.

٦٣ _ كان الخرق بعد الركوب وقبل النزول، والجميع في حاجة إلى السلامة، وإتلاف الأرواح لغرض غير معلوم مما يثير الاستنكار، ويبعث على السؤال.



٦٤ ـ يذكر أن موسى لم يعترض إلا بقوله: «قوم حملونا بلا نول تَعْمِد إلى سفينتهم فتخرقها»، وفيه نكران الجميل، وأن الذي ينبغي لمن أحسنت إليه أن يقابلك بالشكر والتقدير.

70 _ يذكر أن أصحاب السفينة عرفوا الخضر فأركبوه مجاناً؛ رجاء خيره وبركته، وكذلك فعلوا مع صاحبه، وللتابع حكم المتبوع على تفصيل في عموم القاعدة وما يستثنى منها.

77 ـ كان المكان الذي خصص للرجلين في وسط السفينة، ولم يكن على سطحها أو على أطرافها؛ لئلا يتأذيان بماء البحر، وهو مبالغة في الإكرام، وتفهّم هذه الدقيقة من التعبير بكلمة «في» بدل من كلمة «على» وأنت تقول ركبت على السفينة وعلى الطائرة وعلى الفرس.

7٧ ـ يجوز للإنسان أن يأخذ معه صاحبه في النزهة والضيافة إذا علم كرم المضيف، وإلا فلا بد من الإذن كما فعل النبي على بالرجل حين دعاه أبو شعيب وقام يتبعهم رجل غير مأذون له.

7۸ ـ يجوز للعظيم أن يقبل الكرامة إذا عرضت عليه بل يسن له، فإن أهل السفينة قد أكرموا الرجلين بالركوب بدون نول، ولا ينبغي أن ترد الكرامة إلا إذا خيفت المنة التي لا تحتمل، ونظائر هذا في الإسلام كثيرة: كإرداف النبي على للفضل بن العباس ولأسامة بن زيد الله للفر من عرفة، وكإردافه لمعاذ على الحمار، وكهبته لجابر بعيره بعد الشراء ودفع الثمن، وكإجلاس ابن عباس لأبي جمرة الضبعي على سريره وبجانبه، أما إذا خيفت المنة فلا يجب بل لا ينبغي قبول الهدية سريره وبجانبه، أما إذا خيفت المنة فلا يجب بل لا ينبغي قبول الهدية



والهبة وما في معناها لقول النبي على حين مَنَّ عليه أُعرابي بهديته: «لقد هممت أن لا أقبل هدية إلا من قرشي أو أنصاري».

79 ـ لم يكن خرق السفينة بمفضي إلى الغرق، وإنما هو عيب يجعلها غير صالحة للبيع، ولا مرغوبا في غصبها، وإن توهم موسى الغرق فإنما هو إعتماد على المقدمات، فالخضر مشكور في الغاية، وموسى معذور في البداية.

٧٠ ـ ركوب البحر جائز إذا غلبت السلامة كما فعل نوح المسلامة السفينة، ومثلها بأصحاب السفينة، وكما فعل الخضر وموسى في هذه السفينة، ومثلها الطائرة بل والصواريخ، فإن غلب الخوف لشدة الطوفان أو فساد الأجواء فلا يجوز الركوب، وقد سئل النبي على عن ماء البحر حين قيل له إنا نركب البحر وليس معنا من الماء إلا ما يكفينا للشرب، أفنتوضأ بماء البحر؟، فأجاب قائلاً: «هو الطهور ماؤه، الحل ميتته»، ولم يتعرض للركوب، وقد ركب البحر جماعة من المسلمين في الغزوات والفتوح الأولى، وفي الحديث عنه على قيال الأم حرام بنت ملحان: «عرض علي أقوام من أمتي يركبون البحر كأنهم الملوك على الأسرة، أو مثل الملوك على الأسرة، أو مثل الملوك على الأسرة، أو مثل الملوك على الأسرة»، قالت: ادعو الله لي أن أكون منهم، قال: «أنت منهم»، وحديث أبي موسى وأسماء بنت عميس معروف، وهي من أصحاب السفينة التي حملت المهاجرن من الحبشة إلى الحجاز وبالعكس.

٧١ _ قوله تعالى: ﴿قَالَ أَخَرَقَهُمَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴾ [الكهف: ٧١] الإستفهام للإنكار، واللام للعاقبة، وليست للتعليل، والمعنى



سيكون خرقك للسفينة مفضياً بالناس إلى الغرق، وهذا أمر يستحق اللوم عليه، ولو كانت اللام للتعليل لاستحق الخضر العقاب على ما صنع، لكن لام العاقبة قد تصح ولا تصح، ولام التعليل نتيجتها صحيحة، ولذاك قال موسى في الإنكار الأول ﴿لَقَدْ حِثْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴾ [الكهف: ١٧] أي: عظيماً، وفي الحديث: «لقد أمر أمر ابن أبي كبشه» أي: عظم، وفي الثاني ﴿لَقَدْ حِثْتَ شَيْئًا لِمُكَا ﴾ [الكهف: ٧٤].

٧٢ ـ التصرف في ملك الغير لمصلحته لا يجوز إلا بإذنه، ولذلك وقع الاعتراض من موسى، وإن كان فيه خير ومنفعة لأصحاب السفينة، ولعل الخضر علم ذلك من حالهم، أو علم أصحاب السفينة بحسن تصرفات العبد الصالح.

٧٣ ـ لا يجوز بيع الفضولي ولا إيجاره لملك غيره على الصحيح في المذهب، ومقابله الجواز إذا أقره المالك، سواء بالمصلحة أو عدمها.

٧٤ ـ يختلف العلماء في العلم بالرضا، فمنهم من جوز العمل به ولو بدون نطق كما في شأن الكبيرة التي تسكت حين تستأمر في نكاحها، ومنهم من لا يجوز العمل به مطلقاً حتى يحصل الإذن الصريح بالنطق من السليم أو بالإشارة المفهمة من الأخرس.

٧٥ ـ قال موسى ﴿لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا ﴾ [الكهف ٧١] ولامه على ذلك، ولم يقل: «لتغرقها أو لتغرق حمولتها»؛ لاحتمال أن يسبح الركاب إذا قدروا، وهو لا يعلم قدرتهم على السباحة، ولأن السفينة قد تكون مغصوبة أو من كسب حرام فتستحق الإتلاف، وكذلك الأموال التي عليها.

وهنا مسألة علمية: إذا خيف الغرق فإنه يجب طرح الأموال لسلامة الأرواح، ولو خيف على الجماعة من الغرق جاز عند أبى حنيفة إهلاك الثلث لسلامة الثلثين، ولا يكون هذا إلا بالمساهمة كما في قضية يونس بن متى علي ﴿ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ ٱلْمُدْحَضِينَ ﴾ [الصافات: ١٤١]، ولا يجوز عند الشافعية لما فيه من إيثار النفس بالحياة وإتلاف المحترم.

٧٦ _ كان اعتراض موسى في الأولى عتابا ولوما، وفي الثانية إنكاراً بشدة، وفي الثالثة مراجعة وتخيير.

٧٧ _ يقال إن الله جل وعلا قد امتحن موسى مع الخضر بمثل ما جرى له في ماضى حياته، وكأنه يقول له: الذي حفظك في التابوت وأنت في اليم هو الذي يحفظ أهل السفينة بعد خرقها، كما أنك قد قتلت نفساً حين استغاثك الذي من شيعتك على الذي من عدوك، فكذلك يقتل الخضر الغلام بأمر من الله، وأنت يوم سقيت لبنات شعيب لم تطلب أجراً بل قلت ﴿ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَّي مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ [القصص: ٢٤]، كذلك الخضر حين رفع جدار الغلامين لم يطلب على ذلك أجراً.

٧٨ ـ كان جـواب الخضر لطيفاً في المرة الأولـي حيث لم يرد إلا بتذكير موسي الشرط المتفق عليه ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْرًا ﴾ [الكهف: ٧٧]، ولم يؤكد العتب عليه كما صنع في الثانية ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ [الكهف: ٧٥].

٧٩ ـ شهادة المرء لنفسـه بما يعلم من صفاتها، فإن الخضر يزكى نفســه بالمطابقة لمقتضى الحال في الحكم على موســي بعدم الصبر،



ولا ينبغي للمرء دائماً أن يقول قد أخبرتكم أو قلت لكم بأنه سيكون كذا أو يحصل كذا إلا إن كان ذلك لتصحيح التجربة، وليأخذ الناس بواطن الأمور من ظواهرها، ونتائج القضايا من مقدماته.

٨٠ قوله تعالى: ﴿ قَالَ لَا نُوَاخِذْنِى بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقِنِى مِنْ أَمْرِى عُسْرًا ﴾
 [الكهف: ٧٣] فيه دليل على جواز النسيان في الأنبياء، ومثل هذا قوله تعالىي: ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ ءَادَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِى وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَرْمًا ﴾ [طه: ١١٥]، وقول النبي ﷺ: ﴿ وَلَقَدْ عَهِدُنَا إِلَىٰ ءَادَم أَنسى كما تنسون، فإذا نسيت فذكروني».

دا الله الله الله المسلمون لذنب مع النسيان في حق هذه الأمة لقوله عليه القرآن تجاوز لي عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه، وفي القرآن الكريم ﴿ رَبَّنَا لَا تُوَاخِذُنَا إِن نَسِينَا أَوْ أَخُطَأَنا ﴾... الآية [البقرة: ٢٨٦]، ولما قرأها المسلمون نزل الوحي على النبي على بأن الله قد فعل ذلك، ولهذا تصير هذه الآية ناسخة لقوله تعالى: ﴿ وَإِن تُبَدُوا مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُوهُ يُحَاسِبُكُم الله مع إلية الله مع الشجرة ناسياً.

۸۲ ـ طلب موسى مسامحة الخضر لنسيانه، ولم يحتج عليه بذلك، وقال: ﴿ بِمَا نَسِيتُ ﴾ [الكهف: ٧٧]، والباء بسلبه، ولم يقل: «لنسلاني» فتكون للعذر.

٨٣ ـ الفرق بين الغفلة والذهول والنسيان والسهو، فالأول بمعنى الأخير وهو بقاء الشيء في الذهن مع صارف، والثاني قريب من الأول على خلاف عند الأصوليين، والثالث زوال الشيء من الذاكرة بحيث لو عاوده لرجع إليه.

٨٤ ـ لا عقوبة في النسيان إلا نسيان القرآن الذي سببه الإعراض عنه وعدم التعهد، وفي الحديث الشريف: «تعهدوا القرآن، فَوَالذي نفسى بيده لهو أشد تفصيا من صدور الرجال من الإبل في عقلها»، وقد تكون المؤاخذة على نسيان القرآن إذا كان المراد منه عدم العمل بما فيه والانصياع لأحكامــه ﴿ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيٓ أَعْمَىٰ وَقَدْكُنتُ بَصِيرًا ﴿ اللَّهِ قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَكَ ءَايَنُتُنَا فَنَسِينُهَا ۗ وَكَذَلِكَ ٱلْيَوْمَ نُسَىٰ ﴾ [طه: ١٢٥ ـ ١٢٦].

٨٥ ـ النسيان في حق الله غيره في حق الآدميين، فإنك لو نسيت في الصلاة بزيادة أو نقصان مثلاً فما عليك إلا سـجود السهو، ولو أتلفت كتاب إنسان أو ثوبه ناسيا فإن عليك الضمان، وكذلك لو قتلت صيد الحرم أو حلقت أو قلمت وأنت محرما، وكذلك لو طلق الرجل زوجته ناسياً أنه قد عقد النكاح عليها.

٨٦ _ يذكر الله النسيان ويسنده الله إلى نفسه للمقابلة كما يقول تعالى: ﴿ فَذُوقُواْ بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَلَآ إِنَّا نَسِينَكُمْ ﴾ [السجدة: ١٤] وليس المراد أنه تعالى ينسى ولكنها جاءت للمقابلة أو بمعنى أنكم أخرتم أوامر الله فأخركم عن رحمته، ولم يحسب لكم حسابا.

٨٧ _ الإرهاق بمعنى الإتعاب والمشقة، والمراد هنا لا تكلفني ولا تشق عليّ بالعسر في معاملتي، فإن الحال يستدعي الرحمة وعدم المؤ اخذة.

٨٨ _ قوله تعالىي: ﴿ فَأَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَمًا فَقَنَلَهُۥ قَالَ أَقَنَلْتَ نَفْسًا زِّكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسِ لَّقَدِّ جِئْتَ شَيْعًا نُّكُرًا ﴾ [الكهف: ٧٤] فيه دليل على قبول العذر



واستمرار الصحبة، وهكذا ينبغي للمؤمن أن يكون سهلا سمح لا يحاسب على كل شيء، ولا يعاقب في كل شيء، ورحم الله القائل:

اقبل من الناس ما تيسر ودع من الناس ما تعسر فإنما الناس من زجاج إن لم تَرفق به تكسر

وللعرب في المعنى أبيات وأمثال كثيرة تدل على ما جبلوا عليه من التسامح، ومقدار ما تأثروا به من تعاليم الإسلام، وكأني بالخضر يستشهد بقول الشاعر قبل أن يخلق:

إذا كُنْتَ في كُلِّ الأمور معاتبا صديقَكَ لم تَلْقَ الذي لا تعاتبُهُ وإن أنت لم تَشْرَبْ مراراً على القذا ضمِئْتَ ومن في الناس تصفو مَشَارِبُه

٨٩ ـ كان الالتقاء بالغلام للصاحبين دفعة واحدة، ولو أن الخضر لقيه أولاً لتصور موسى ذنباً من الغلام لم يشاهده واستحق عليه القتل ولكنهما لقياه معاً، فلم تكن إلا البراءة الأصلية التي لا حق معها في الظاهر أن يقتل الخضر ذلك الغلام.

٩٠ ـ النفس الزكية هي الطاهرة أو البرية، والغلام قبل البلوغ لم يفعل ذنبا يستحق به القتل، بل ولا أية مؤاخذة، ولئن كان قد أذنب وهو مستحق في شريعة الخضر للقتل فإن موسى لا يعلم ذلك، فيكون سؤاله إنكاراً بحسب شريعته أو استفساراً منه لما في شريعة صاحبه.

٩١ _ يظهر من الآية أن القتل لا يكون إلا قصاصا، ولذلك قال موسى ﴿ بِغَيْرِ نَفْسِ ﴾، وفي القرآن ﴿ وَكَنَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا ﴾ يعني التوراة ﴿ أَنَّ مُوسى ﴿ بِغَيْرِ نَفْسِ ﴾ الآية [المائدة: ٤٥]، وفي شريعتنا لا يحل دم امرئ مسلم



إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة، والغلام لا يتصور منه وقوع شيء من هذه الثلاث.

٩٢ _ علم الخضر من حال الغلام بوحي من الله أنه كافر، وربما حمل والديه على الكفر فعاجله بالموت؛ لاستئصال شافة الشر أي: أصل الشر، وذلك تنفيذ للعقوبة على المجرم المتحقق منه حصولها ولو قبل أن يباشرها، ونظير هذا في الإسلام أن الصائل يقتل إذا تحققنا عزمه على القتل ولا وسيلة لدفعه إلا بذلك.

٩٣ _ قال موسى ﴿لَّقَدُّ جِئْتَ شَيْئًا نُّكُرًا ﴾ [الكهف: ٧٤] إذ لا جريمة أكبر عند الله بعد الكفر من القتل، ونسى أنه قد قتل نفساً من آل فرعون قبل صدور الجريمة، فذكره الله بفعل الخضر ما كان منه ليستغفر ويتوب، وقد تاب صلوات الله وسلامه عليه، ومعنى نكراً أي: منكراً.

٩٤ ـ أكد فعل الخضر بكلمة «قد» لتحقق الوقوع، وما صدر الإنكار إلا بعد الموت النهائي، ويقال: إن الخضر قطف رأس الغلام كما تقطف العنبة من العنقود، وربما كان يلتمس العذر للخضر لو أنه ضربه بعصا أو لطمه بيده تأديباً على إساءة أدب أو لتنبيهه من غفلة كان فيها.

٩٥ _ قوله تعالى: ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ [الكهف: ٧٠] تقدم أن الرد في المرة الأولى كان بقوله ﴿ قَالَ أَلَوْ أَقُل ﴾، وأنه في الثانية ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكَ ﴾، وفيه إشارة إلى المعتاد من جميع الناس إذا رأوا ما ينكرون، وإن هذه الكلمة قليت لموسيى بعد أن قال ﴿ قَالَ سَتَجِدُ فِي إِن شَاءَ ٱللَّهُ صَابِرًا ﴾ [الكهف: ٦٩]، وهذه هي المرة الثالثة يقولها



الخضر لموسى، فالأولى لنفي الصبر المعتاد، والثانية بعد التزكية، والثالثة للعتاب الصريح.

97 _ قوله تعالى: ﴿ قَالَ إِن سَأَلْنُكَ عَن شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَخِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِي عُذَرًا ﴾ [الكهف: ٧٦] جاء في الحديث الشريف ما معناه: «رحم الله موسى ليته صبر حتى يقص الله علينا من أمرهما ما شاء»، وفيه الاعتراف بمخالفة الشرط، وفرض العقوبة على النفس بما يرضي صاحب الحق إذا لم يكن فيه مخالفة لحكم الله.

9۷ ـ احترام الخضر من تلميذه حيث احتمل له الغلطتين، ولم يؤاخذه على الأولى والثانية، وكذلك ينبغي للكريم أن لا يعاقب على كل شيء، وأن يغض النظر عن بعض الهفوات الصادرة من تابعه ولداً أو زوجةً أو عبداً أو تلميذاً أو صاحباً.

٩٨ _ قال: ﴿مِن لَدُنِي ﴾ [الكهف: ٧٦] ولم يقل: «مني» إذ المراد والله أعلم أنك معذور في قطع المصاحبة لمخالفتي، لا لأني أعذرك في إساءتك إليّ.

99 _ قال: ﴿بَغْدَهَا ﴾ [الكهف: ٧٦] ولم يقل: «بعدهما» استحياءً من ذكر المخالفتين، واكتفى بالإشارة إلى آخر شيء وقع منه، ولعله كان في الإنكار على قتل الغلام أشد مما في الإنكار على خرق السفينة؛ إذ الأولى تحتمل السلامة، والثانية لا شيء لها إلا الإنكار الصريح.

۱۰۰ _ قال: ﴿ فَلَا تُصَاحِبْنِى ﴾ [الكهف: ٧٦] بصيغة المفاعلة، أي: لا تعاشرني معاشرة المساواة، ولم يقل: «فلا تصحبني» إذ هي بمعنى



تحفظني، وموسى لا يريد قطع الجميل، ولا أن لا يحسن إليه الخضر، وإنما اكتفى بعدم المعاشرة، وقد يدوم الخير بعد قطعها.

١٠١ _ قوله تعالىي: ﴿ فَأَنطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَنْيَآ أَهْلَ فَرْيَةٍ ٱسْتَطْعَمَآ أَهْلَهَا فَأَبُوا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا ﴾ [الكهف: ٧٧] فيه جواز طلب الضيافة؛ لأنها حق للطارق، وليس فيها ما يمس كرامة النبوة؛ إذ المطالبة بالحق لا عيب فيها.

١٠٢ _ الضيافة فرض كفاية، ولهذا قال: ﴿أَسْتَطْعُمَا أَهْلُهَا ﴾ ولو حصلت من واحد سقط الحرج عن الباقين، وأهل القرية يعتبرون كالشخص الواحد في كثير من المسائل كما في حديث: «ما من بلد أو قرية فيها ثلاثة لا تقام فيها الجماعة إلا استحوذ عليهم الشيطان»، وفي دعوى الدم على القبيلة الواحدة أو القرية الواحدة تتوزع الأيمان بينهم.

١٠٣ ـ لـم تطلب الضيافة إلا بعد الاختلاط بالناس، ولو وقف الضيف بطرف القرية ولم يلق أحداً من أهلها لم يأثموا بعدم الضيافة.

١٠٤ _ قال هنا ﴿أَهْلَ قُرْيَةٍ ﴾ إذ الظاهر منهم الفقر والمسكنة، وقال في آخس القصة ﴿ وَأَمَّا ٱلْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي ٱلْمَدِينَةِ ﴾ [الكهف: ٨٦] لمناسبة ذكر الكنز، والكنوز لا تكون غالبا إلا في المدن.

١٠٥ _ أبهم الله تعيين القرية؛ لئلا يسجل العتاب عليهم إلى الأبد، ولئلا ينسبوا إلى البخل أولهم وآخرهم.

١٠٦ _ قوله تعالى: ﴿فَأَبُواْ أَن يُضَيِّفُوهُمَا ﴾ [الكهف: ٧٧] فيه أن الضيافة كانت معروفة عندهم، وهي من شريعة إبراهيم عليه، ولعلها عندهم واجبة، ولذلك غضب موسى من تقصيرهم في الواجب، أما حكم



الضيافة في الإسلام فكانت أولاً واجبة إلى ثلاثة أيام ولياليها، ثم رفعت بيوم وليلة، ولما كثر المسلمون رفع الواجب مطلقا وبقي الندب.

۱۰۷ ـ كان العرب يفاخرون بكرامة أو إكرام الضيف؛ لكونه من صفاتهم التي فطروا عليها، ولأنها من شريعة أبيهم إبراهيم شيد. ولا يوصف من العرب أحد بمثل ما يوصف به من كرم الضيافة. وأقرهم الإسلام على ذلك ورغب فيها بثواب الآخرة.

١٠٨ _ يجوز للضيف إذا لم يجد مبيتاً ولا طعاماً أن يأخذ من أهل البلد ما يكفيه، وأن يبيت في بعض بيوتهم التي تتسع له، وهل عليه ضمان ما أخذ أم لا؟، خلاف بين العلماء.

۱۰۹ ـ في المدن الكبيرة وحيث توجد الفنادق لا تجب الضيافة، ولا يجوز للطارق أن يزاحم أهلها، وخاصة إن كان قادراً على ما يلزم دفعه لصاحب الفندق أو المقهايه أو المكان الذي يأوي إليه الغرباء.

۱۱۰ ـ ليس في الإسلام ما يدل على وجوب اتخاذ دور للضيافة لا على الحكومات ولا على الرعية ولكنه يحسن ذلك للتخفيف على المضيف، ولاستكمال راحة الضيف، ولبيت المال أن ينفق على دور الضيافة، وأن يهيء لها ما يلزم من الفرش والأثاث والآنية.

١١١ _ قول تعالى: ﴿فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَن يَنقَضَ فَأَقَامَهُ, قَالَ لَو شِنَتَ لَنَخَذَتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ [الكهف: ٧٧] الجدار الجانب من البناء، وجمعه جدر وجدران، والإرادة مجازية علاقتها المشابهة بمن يريد السقوط، وشبه الجدار بذلك استعارة، ولما فيه من المجاز العقلى.

١١٢ _ فيه إثبات المعجزة للخضر علي إن كان نبياً، أو الكرامة إن كان ولياً، حيث ورد أنه مسـح بيديه على الجدار فاستقام، وأهل السنة يثبتون الكرامة للأولياء، وهي خرق العادة بكرامة من الله لزيادة الثبوت في العبادة، ولا تكون لأحد من الناس عل سبيل التحدي، وقد ثبت حصول الكرامة في القرآن من هذه الآية، ومن قوله تعالى: ﴿كُلُّمَا دَخُلَ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا قَالَ يَمَرِّيمُ أَنَّى لَكِ هَندًا قَالَتُ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَآهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [آل عمران: ٣٧]، وفي مكان آخر ﴿وَهُزِّيٓ إِلَيْكِ بِجِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ تُسْتَقِطْ عَلَيْكِ رُطْبًا جَنِيًّا ﴾ [مريم: ٢٥].

١١٣ ـ القريـة التي يكون فيها جماعة من الناس قلوا أو كثروا لها أحكام المدينة إلا في مسائل معروفة من كتب الفقه، والمدينة هي التي يكون فيها حاكم شرعي بالفعل أو بالقوة وسوق للتجارة، وفي المصر نهر جار أو مستقى عام فيها للماء.

١١٤ _ قوله تعالىي: ﴿فِيهَا جِدَارًا ﴾ للدلالة على أنه من بيت منفصل، ولو كان من بيوت متصلة بعضها ببعض لقال منها، والظاهر والله أعلم أنه لـو كان متصلاً ببيوت أخرى لأصلحه أهلها خوفا من ضرره ولكنه كان منفصلا حتى لا يتحمل مسئوليته إلا أهله فساعدهم الخضر على ذلك.

١١٥ _ لم يطلب الرجلان إلا حقاً واجباً لهما على أهل القرية، وليس في ذلك دليل على جواز المسألة، بل هي أمر لا يليق بغير الأنبياء فضلاً عنهم، وقد ورد في ذم المسائلة أحاديث كثيرة كقوله على: «ما تزال المسألة بأحدكم حتى يأتي يوم القيامة وما في وجهه مزعة لحم» وغير هذا كثير.



١١٦ ـ اختلف في الأجـر الذي كان يريده موسـى، فقيل الضيافة فقط، وقيل أجرة المثل لمن يقوم بالعمل المطلوب.

11۷ ـ الإجارة من الشرائع القديمة، وقد ذكرت في القرآن عن يوسف مع عزيز مصر، وعن موسى مع صاحب مدين، وهي والجعالة بمعنى واحد غير أن الإجارة تكون على مدة أو عمل معروفين، والجعالة عكس ذلك، وكل عمل يقوم به الأجير مع فساد شرط من شروط الإجارة يستحق عليه أجرة المثل.

۱۱۸ _ قرئ ﴿لَنَّخَذْتَ ﴾ [الكهف: ٧٧] و«لاتخفت»، والمعنى واحد، والمراد أن لو شئت لأخذت من أهل الجدار الذي رفعته شيئاً ننتفع به ونستعين به على نفقات السفر.

119 _ قول عنالي الكهف الله عنذا فراق بيني ويتنك سأنينك بنأويل ما لَم تَسْتَطِع عَلَيْ وَسَبُرًا الكهف المها الله الآية إضافة المصدر إلى ظرف المكان توسعاً، وكررت لفظ «بين» للتأكيد، والمعنى والله أعلم هذا زمان الفرقة بين الشيخ وتلميذه إما لما حصل من تعليم موسى وهو قدر فيه الكفاية، وإما للشرط الذي قطعه على نفسه حين قال ﴿ قَالَ إِن سَأَلْنُكَ عَن الكفاية، وإما للشرط الذي قطعه على نفسه حين قال ﴿ قَالَ إِن سَأَلْنُكَ عَن الكفاية، وإما للشرط الذي قطعه على نفسه حين قال ﴿ قَالَ إِن سَأَلْنُكَ عَن

ما كان منه مما هو ظاهر في المخالفة ولكنه بإذن من الله وأمر كلف ما كان منه مما هو ظاهر في المخالفة ولكنه بإذن من الله وأمر كلف الخضر بتنفيذه، وفي الحديث الشريف عنه على قال: «رحم الله موسى ليته صبر حتى يقص الله علينا من أمرهما» أو كما قال.

ا ۱۲۱ ـ التأويل هو التفسير، أو رد الشيء إلى أصله، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ مَا أُويلَهُ مَ إِلَّا اللهُ ﴾ [آل عمران: ٧]، وفي آية أخرى ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلُهُ مَ اللهُ اللهُ اللهُ .

النبأ هو الخبر كما يقول تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَآ اَلُونَ ۗ أَعَنِ النَّبَا الْعَظِيمِ ﴾ [النبأ: ١-٢] وهو فعل ينصب مفعولين أو ثلاثة مفاعيل، وفي الآية مفعول واحد وهو الكاف، والظاهر والله أعلم أن الباء زائدة، وكلمة ﴿تَأْوِيلُ مَالَمْ تَسْطِع عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ [الكهف: ٨٢] هي المفعول الثاني.

1۲۳ ـ ليس في الآية حط من قدر موسى بل العكس حيث لم يصبر على ما يراه مخالفا للحق في خرق السفينة وقتل الغلام والإنكار على مانع الضيافة الواجبة، لا على تطوع الخضر بإقامة الجدار والله أعلم.

17٤ _ قول ه تعالى: ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتُ لِمَسْكِمِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ﴾ [الكهف: ٧٩] المساكين جمع مسكين، وهو من له مال أو كسب ولا يقع موقعا من كفايته، كمن يحتاج يوميا إلى عشرة دراهم، ويتحصل على تسعة فما دونها، وهو أحسن حالاً من الفقير الذي لا مال ولا كسب له أو يكون له كسب وهو النصف أو أقل مما يحتاج إليه يومياً.

170 _ كان النبي على الفقر ويستعيذ منه، وكثيراً ما يقول: «اللهم أحيني مسكيناً وأمتني مسكينا»؛ لأن الفقر قد يفضي بصاحبه إلى المسألة أو الكسب المحرم، والمسكنة تجعل الإنسان دائماً متعلقاً بربه مستغنياً عن الناس، ولكل من الفقير والمسكين نصيب مفروض من الزكاة.



۱۲٦ ـ قرئ بتشديد السين في «مساكين»، والمسَّاك هو العامل في السفينة، ولا يلزم منه وصفٌ بالغنى ولا بالفقر إلا أنه غالباً ما يكون العامل ذا حاجة ومسكنه.

17۷ - الظاهر من قوله تعالى: ﴿يَعْمَلُونَ فِي ٱلْبَحْرِ ﴾ أنه لا عمل لهم غير ذلك، والعمل في البحر بنقل المسافرين من إحدى الضفتين إلى الأخرى، والإصطياد في البحر، وقد يكون عملهم في سفينتهم وحدها، أو في سفن أخرى ببنائها وطلائها وما تحتاج إليه من الحبال والأدقال والشرعان وغيرها، والكل جائز بل هو كسب حلال، والعمال في البحر أقوياء أصحاء، ولحاجاتهم سخرهم الله في حاجات الناس، ومكنهم من العمل بالصبر والصحة والرضا بالمقسوم.

۱۲۸ ـ ما أراد الخضر إتلاف السفينة، وإنما أراد أن تكون معيبة لا يرغب أعوان الملك الظالم في تسخيرها كما يسخرون غيرها من السفن السليمة، والذي كان إنما هو قلع لوح من ألواحها، ومن السهل إصلاحه ورده إلى موضعه ريثما تنجو السفينة وأهلها من الظلمة، ولم يقل موسى: «لتتلفها» بل قال: ﴿لِنُغُرِقَ أَهْلَهَا ﴾ [الكهف: ١٧] ظنا منه أن يغرق الناس قبل التمكن من إصلاح السفينة.

۱۲۹ ـ قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُم مَلِكُ يَأْخُذُكُلُ سَفِينَةٍ غَصَبًا ﴾ [الكهف: ٢٩] قرئ في الآية «أمامهم» بدلاً من ﴿ وَرَاءَهُم ﴾، كما قرئ أيضاً بزيادة «صالحة»، والظاهر أن هذه القراءة كانت ألفاظاً من التفسير وليست من التنزيل؛ إذ المراد بالوراء في الآية الأمام والقدام، وبكلمة «صالحة» بيان المطلوب من السفن، فالقراءتان مفسرتان للمعنى.

١٣٠ _ في الآية بيان لظلم ذلك الملك الذي يأخذ أموال رعيته بغير حق، أو يسخر ممتلكاتهم في مصالحه الخاصة، وطاعة الملوك من هذا النوع ليست بواجبة ولا داخله في قول الرسول ﷺ: «من أطاع الأمير فقد أطاعني، ومن عصى الأمير فقد عصاني»؛ إذ لا طاعة لمخلوق في معصية، ولو كان عمل الملك جائزاً لأمر الخضر بطاعته أو لأعرض عن الموضوع بتاتاً؛ لأنه غير مكلف بالتبليغ.

١٣١ _ نصرة المظلوم واجبة قدر المستطاع، وذلك بالأخذ على يد الظالم، أو بالوقوف إلى جانب المظلوم، وهو من الحقوق الستة الواجبة للمسلم على المسلم، وأنواع النصرة كثيرة، ومنها: إيواؤه، والستر عليه، والهرب به، والدفاع عنه، وإيصاله إلى مأمنه، ولكل موقف ما يستحقه.

١٣٢ ـ لا يجوز السكوت على عمل الظالم ولا مناصرته لما ورد من قول النبي على: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً»، وفسر نصرة الظالم بالأخذ على يده، وفي حديث آخر: «إذا هابت أمتى أن تقول للظالم يا ظالم فقد تودع منهم»، ومن كبائر الذنوب الحيلولة بين الظالم ومعاقبته للحديث الصحيح عنه على: «لعن الله من لعن والديه، ولعن الله من ذبح لغير الله، ولعن الله من غَيَّر منار الأرض، ولعن الله من آوى محدثاً» ويريد من نصر ظالماً أو أخفاه عمن يريد معاقبته أو أخذ المظلمة من يده.

١٣٣ ـ لا بأس بإظهار الشيء على خلاف حقيقته إذا كان فيه فعل خير أو تجنب شر كما خرق الخضر السفينة لتجنب شر الملك وأعوانه الظلمة، وكما يجوز أن يلبس الرجل ملابس المرأة أو العكس إذا دعت الحاجة لذلك، وكما قال واصل بن عطاء للخوارج حين سألوه ما أنتم،



فقال: قوم مشركون، فأوصلوهم إلى طرف المدينة، وقيل له: كيف تقر بالكفر، والإقرار به كفر، قال: طلباً للسلامة واحتجاجاً عليهم بقول الله تعالى، ﴿ وَإِنْ أَحَدُّ مِنَ ٱلمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرُهُ حَتَى يَسْمَعَ كَلَامَ ٱللّهِ ثُمَّ أَبَلِغُهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُم قَوْمٌ لا يَعْلَمُونَ ﴾ [التوبة: ٦] ولو قلت لهم إننا مسلمون لأخذونا وربما قتلونا.

١٣٤ _ هل يجوز لك أن تفعل الأصلح لغيرك بغير إذنه؟.

تفصيل في المسألة: إن كان لا يترتب على ذلك ضرر فهو جائز، كبيع الفضولي على الخلاف عند الشافعية، وكرد الأعمى عن قصده بلا خلاف إن كان بين يديه ما يضره، أما إذا كان في الشيء نوع إتلاف فلا يجوز إتلافه إلا بإذن صاحبه كطلاق الزوجة المضارة، وعتق العبد إذا أراد القتل لئلا يوقع سيده في الضمان.

۱۳۵ ـ من كانت له ولاية أو وصاية على امرأة أو صبي أو مجنون فإنه يزوجها بغير إذنها مع مراعاة شروط الإجبار، ويتصرف للصبي بما يعود عليه من المصلحة في ماله كما يجب عليه إخراج زكاته ونفقات تعليمه ما لابد له من معرفته.

١٣٦ ـ من وثق الناس بصدقه وأمانته فليس له أن يفعل إلا الأصلح، فإن تعمد الخطأ لم يصح تصرفه، وإن أخطأ بلا عمد ولا تقصير فلا ضمان عليه.

قال العلماء: ويجب على الإمام أن يفعل الأصلح لرعيته، والمسألة ذات تفصيل في قواعد الفقه الكلية.



١٣٧ ـ ليـس للرجل ولاية على زوجته صغيرة أو كبيرة، سفيهة أو رشيدة إلا بنصب عليها من الحاكم أو بوصية من الولي الشرعي، ومطلقة التصرف لا ولاية للزوج عليها مطلقاً إلا فيما هو من حقه عليها.

١٣٨ _ قوله تعالى: ﴿ وَأَمَّا النَّالَمُ فَكَانَ أَبُواهُ مُؤْمِنَيْنِ ﴾ [الكهف: ٨٠] قرئ في الشـواذ «وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين»، وفيه مجاز مرسل علاقته ما يكون وإلا فإن الصغير يتبع أبويه في الدين، وإذا اختلف الأبوان فهو تابع لأشرفهما دينا، ويكون رقيقا في السبي بمجرد أخذه.

۱۳۹ ـ حسم المادة وسد الذريعة لخوف الخطر مطلوبة قبل وقوعه، وكذلك فعل الخضر حين خاف من الغلام أن يحمل أبويه المحبّين له أو أحدهما على الكفر، ومن ذلك حبس اللص الذي يخاف من جريمته حتى تظهر توبته أو يتبين عجزه عن ملابستها، وقد نفى عمر بن الخطاب على النساء من بلاد إلى بلاد خوفاً على النساء من جماله.

18. الطغيان غير الكفر، فالأول مجاوزة الحد مطلقاً، والكفر ترك الإسلام، وكان الخضر يخاف على الأبوين أن يجاوزا حدود الله في متابعة الغلام، فيطيعاه في معصية أو يحملهما على الكفر الصراح، والخشية معناها الخوف، وليس كما يظن بعض الناس أنها مجرد التفكير في المخاوف، ولو كانت خشية الخضر محمولة على الشك في مستقبل الصبي لما قتله، والحال أنه قد تيقن ذلك كما يفهم من قول الله تعالى: ﴿وَمَا فَعَلَنُهُمْ عَنْ أَمْرى ﴾ [الكهف: ٨٢].



181 _ يظهر أن الخضر كان معروفاً بالخير في زمانه ومكانه. ولا يعترض عليه أحد في تصرفاته؛ ولذلك لا نجد أن الأبوين فعلا معه شيئاً بعد قتل الغلام، وليس في هذا حجة لأدعياء التصوف الذي يخالفون الشرع، ولاينكر عليهم أصحابهم من التلاميذ والمريدين حتى ولو رأوهم يتركون الواجب أو يرتكبون الحرام، ونعوذ بالله من مخالفة أمر الله.

الكفر، على المحديث الشريف إن هذا الغلام طبع على الكفر، فهل يكون هذا مخالف لقول الله تعالى: ﴿فِطْرَتَ اللهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ الله

18٣ ـ حكم أولاد المشركين الميتين قبل البلوغ مختلف فيه على ثمانية أقوال يذكرها المفسرون عند قول الله تعالى: ﴿وَلَا نَزِرُ وَازِرَةً وِزَرَ مَانِهِ أَقُوالهِ الله تعالى: ﴿وَلَا نَزِرُ وَازِرَةً وِزَرَ مَانِهِ الله تعالى وأرجحها تفويض الأمر إليه تعالى كما ثبت في النص حين سألوه على فقال: «الله أعلم بما كانوا صانعين»، ويقال: إنهم في الجنة، ويكفلهم إبراهيم وساره، وأنهم يكونون خدماً لأهل الجنة كما قيل في تفسير الآية ﴿ وَيَطُونُ عَلَيْمٍ مَا لَكُنْ رُنَا اللهُ منهم الله منهم الكفر، وأنهم لو عاشوا لما آمنوا بكتاب ولا رسول فأولئك من جنس الكفر، وأنهم لو عاشوا النار أو أوقفهم الله بين الجنة والنار.



١٤٤ ـ لم تكن إرادة الخضر إلا موافقة لما أعلمه الله من إرادته إبدال الوالدين وتعويضهما خير منه زكاة وطهارة، ويكون أبر بهما، ويكونان أرحم به من أخيه المقتول، وقد فعل، وقيل: إن الله أبدلهما بجارية صالحة، وقيل إن أمه كانت حاملا بغلام آخر وكان كما بشر به الخضر.

١٤٥ ـ ليـس التفضيل علـي بابه في قوله تعالـي: ﴿ خَيْرًا مِّنْهُ زَكُّوةً وَأَقْرُبَ رُحْمًا ﴾ [الكهف: ٨١] إذ لا خير مطلقا في الغلام المقتول، وقد أكرم الله أبويه كما قلنا إما بغلام مؤمن أو بجارية وصارت أما لنبي من أنبياء الله، وهذا مستعمل في العربية شعراً ونثراً، قال حسان بن ثابت لأبي سفيان بن الحارث من قصيدة طويلة يدافع بها عن النبي على:

فشركما لخيركما فلاء

ومعلوم أنه لا شر في رسول الله، ولا خير في أبي سفيان يوم هجاه حسان، والنصب في ﴿ زُكُوهُ وَأَقُرُبُ رُحُمًا ﴾ على التمييز وهو المفسر للمبهم من الذوات، وذات الغلام الثاني هي أزكي من الأول في الطهارة والمحبة، ولا نظر إلى الصفات التي ربما كانت في الأول ولا ينتفع بها كجمال المنظر وحسن الصوت وأناقة الثياب.

١٤٦ _ قوله تعالى: ﴿ وَأَمَّا ٱلْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَمَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي ٱلْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ، كَنْزُّ لَّهُمَا ﴾ [الكهف: ٨٦] إلى آخر الآية فيستفاد منها أن العامل يستحق المشروط في الإجارة أو أجرة المثل سواء تعب في العمل أو لم يتعب، إذ العبرة بالكفاءة لا بكثرة الكد والتعب، ولذلك أشار موسى بأخذ



الأجرة لاسيما وهما محتاجان لها، وتنازل الخضر عن حقه ليس إلا رحمة باليتيمين وتنفيذاً لما أراده الله.

الوراثة، وهي بينهما على السواء، والمعروف من قولك هذا لزيد ولعمرو مثلا مطلق الاشتراك ولو بالعشر مع تسعة أعشار، إلا إذا دلت القرينة على المساواة، وفي المسألة كلام مبسوط في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَآءِ وَٱلْمَسْدَكِينِ ﴾ [التربة: ٦٠]، وقولك تصدقت على فلان وفلان لا يلزم منه لكل واحد درهم أو دينار بل قد يكون هذا. وقد يكون لواحد درهم وللآخر دينار.

١٤٨ ـ يظهر من الآية أنه لم يكن لليتيمين وصي ولا ولي يقوم بشؤنهما، فتبرع الخضر بصنيعه معهما، وقد يكون لهما وصي وللمتطوع أن يفعل الخير مع الأيتام، وما فيه المصلحة لهما ولو بغير إذن من حاكم ولا وصي شريطة أن لا يكون تصرف في الأموال ببيع ولا شراء ولكن في نحو إطعامهم وتعليمهم وخياطة ثيابهم وحلق رؤوسهم ونحو ذلك.

الله المسلمين، فإن لم يكن بيت مال فهي على مياسير المسلمين، فإن لم يكن لهم مال فهي على بيت مال المسلمين، فإن لم يكن بيت مال فهي على مياسير المسلمين، وتعتبر ديناً عليهم إذا كان بإذن من الحاكم وشهادة على الإنفاق، ومن كان عنده يتيم وله مال فلا يأكل منه إلا بمقدار ما يستحق من الأجرة ﴿ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسَتَعُفِفَ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلُ بِٱلْمَعُوفِ ﴾ [النساء: ٦].



• ١٥٠ _ تجب الزكاة في أموال اليتامي إذا تمت شروط الوجوب، وهي عند الحنفية غير واجبة حتى يبلغوا سن التكليف.

١٥١ _ قوله تعالىي: ﴿ فِي ٱلْمَدِينَةِ ﴾ [الكهف: ٨٦] وفي الآية السابقة سماها قرية؛ وذلك كما قيل ـ والله أعلم ـ أنه لما ذكر امتناعهم عن الضيافة سماها قرية، ولما ذكر الكنز سماها مدينة، واللائق بأصحاب الكنوز أنهم يسكنون المدن، ولعلها كانت مدينة حين وضع الكنز تحت الجدار، ثم ضعف أمرها وتفرق أهلها حتى أصبحت قرية، وقد يقال للمدينة الكبيرة قرية ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُّهُ لِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُثَرَفِهَا فَفَسَقُواْ فِهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا ٱلْقَوْلُ فَدَمَّرْنِهَا تَدْمِيرًا ﴾ [الإسراء: ١٦].

١٥٢ _ الكنز هو المال المدفون بوعاء أو بلا وعاء، ولا يحرم في أي شيء إلا في الذهب والفضة إذا لم تود زكاتهما، فإن أديت فلا بأس به، قــال تعالىي: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَـةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ ٱليمِ ﴾ [التوبة: ٣٤]، ويقول أبو ذر رالله: بحرمة الإدخار إلا نفقـة اليوم والليلة، وما زاد على ذلـك فهو كنز، ورد عليه ابن عمر را الله الله أن ما أديت زكاته فليس بكنز قَلَّ أو كثر، وهو ما عليه المسلمون كافة، وقد حَمَّل الناسَ أبو ذر في هذه المسألة فوق طاقتهم.

١٥٣ _ مقدار ذلك الكنز غير معروف، والظاهر أنه مال كثير، ولم يجد له صاحبه من يحفظه من حاكم ولا وصي ولا وديع، فجعله تحت الجدار، واستودعه الله، ولابد أن يكون قد أعلم به موثوقا به؛ لئلا يضيع أو يجده ظالم فيجحده.



10٤ ـ وصف الله صاحب الكنز بأنه كان رجلاً صالحاً، وببركته حفظ الله الكنز للغلامين، وهكذا يقال إن بركة الأجداد تشمل الأحفاد، وكما قدمنا يحتمل أن يكون الكنز للغلامين بالميراث من أمهما، أو أنه دخل في ملكهما بطريقة شرعية أخرى ولكن ذلك الرجل الصالح حفظه لهما، ويقال: إنه كان أباً سابعاً للغلامين والله أعلم.

100 _ صلاح الأب فيما بينه وبين الله وما بينه وبين الناس هو الذي حفظ الله به المال حتى أوصله إلى المستحقين؛ لأنه من كسب حلال، وربما أنها قد أديت زكاته، وما هلك مال في بر أو بحر إلا بسبب منع الزكاة، ولو كان من الحرام أو في عينه حق متعلق لآدمي لضاع وتلف، ولكن الله هو الحافظ الذي لا يضيع، والوديع الذي لا يخون.

107 _ تعرض هنا مسائل، وهي: حكم الركاز في الإسلام إذا كان من دفائن الجاهلية أو وجد في دار كفر فهو ملك لواجده، وعليه الخمس منه، ويصرفه في مصارف الزكاة بشرط أن يكون ذهباً أو فضة، وغيرهما لا زكاة فيه.

١٥٧ ـ كل مال وجدت فيه علامة تدل على أنه من دفائن المسلمين كتاريخ الضرب مثل، أو كونه في دار إسلام فلا يجوز تملكه إلا بالشروط المعتبرة في باب اللقطة.

١٥٨ ـ الكنوز التي توجد في المساجد والمدارس والأماكن الموقوفة هي ملك لها، وتصرف في مصالحها إلا إذا علم أن البناء كان بعد الدفن فيجب البحث عن صاحبه، ويجوز تملكه بنية الضمان.



الله المال حتى يحسنا التصرف فيه بعد العثور عليه، ولما خيف عليه من الضياع أوحى الله إلى عبده الخضر عليه أن يقيم عليه خيف عليه من الضياع أوحى الله إلى عبده الخضر عليه أن يقيم عليه الجدار، ويحتمل أنه قد أخبر أحداً من الثقات بهذا الكنز ليعلم به أصحابه حين يريد الله لهما أخذه والإنتفاع به، كما يحتمل أيضا أن يكون السر قد بقي مخفيا حتى اطلع الله عليه بوسيلة أخرى.

ا ١٦١ - كشف الخضر لموسى عَلَيْ سر تصرفاته في خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار، واعتذر إليه من معاتبته في السؤال قبل أن يحين الجواب عليه، وقال له: إن هذا ليس من قبيل الاجتهاد ولا لصريح المخالفة كلا كلا ولكنه بأمر من الله، والشرائع في ذلك الزمان متعدده، ومثل هذه الأمور لا يصح فيها الاجتهاد، وفي لطف عبارة ودقة إشارة يقول لموسى ﴿ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسَطِع عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ [الكهف: ١٨].

وإلى هنا تم ما يسر الله جمعه من الأبحاث والمسائل المتعلقة بهذه القصة، وعجائب القرآن لا تفنى، وأسراره لا تنفد، وكل يأخذ من هذا البحر المحيط ما يسر الله له، وفي آخر السورة يقول الله تعالى: ﴿ قُل لَوْ كَانَ ٱلْبَحْرُ مِدَادًا لِكَامِنْتِ رَبِي لَنَفِدَ ٱلْبَحْرُ قَبْلُ أَن نَنَفَدَ كَلِمَنْتُ رَبِي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ عَدَدًا ﴾ [الكهف: ١٠٩].



وكان الفراغ من الجمع قبل التبييض عشية السبت ٢٥ رجب ١٣٨٢هـ، والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم، والحمد لله رب العالمين.

انتهت المسائل المستنبطة من قصة الخضر وموسى عبيسا



فوائد عن معجزة القرآن الكريم ملخصه من رسالة لطيفة تسمى معجزة القرآن تأليف الشعراوي الشيخ محمد متولي الشعراوي (مقارنة بين معجزة الأنبياء ومعجزة القرآن)

- أ معجزات الأنبياء معجزات كونية محسوسة تقع مرة واحدة، من رآها فقد آمن بها، ومن لم يرها صارت عنده خبراً إن شاء صدق أو كذب، ولو لم ترد في القرآن لكان ممكناً إنكار حدوثها، أما معجزة القرآن فهي معجزة عقلية خالدة باقية، يستطيع كل واحد أن يقول: محمد رسول الله وهذه معجزته.
- ب ـ المعجزات الأخرى فعل من أفعال الله تعالى، وفعل الله تعالى من الممكن أن ينتهي بعد أن يفعله الله تعالى، أما معجزة القرآن فهي صفة من صفات الله تعالى، وهي كلامه، والفعل باق بإبقاء الفاعل، والصفة باقية ببقاء الفاعل نفسه.
- جـ ـ كل رسول كانت له معجزة، وله كتاب سماوي كمنهج له، أما الرسول في فمعجزته هي عين منهجه؛ ليظل المنهج محروساً بالمعجزة وتظل المعجزة في المنهج.
- د ـ جرب الله تعالى عباده فـي الحفاظ على الكتب السـماوية



السابقة، فنسوا حظاً مما ذكروا به، وبعضه كتموه، وبعضه حرفوه، أما القرآن الكريم فقد قرر أن يحافظ هو بنفسه على القرآن؛ لأنه معجزة، وكونه معجزة لابد وأن يبقى بهذا النص، وإلا ضاع الإعجاز.

هـ مما يدل على حفظ الله تعالى للقرآن الكريم أننا لو نظرنا الى ناحيتين: ناحية تطبيق الناس للقرآن والعمل بتعاليمه وناحية المحافظة على القرآن، فإننا نجد العمل بتعاليم القرآن كلما مر الزمان ضعف، أما ناحية المحافظة على القرآن كلما مر الزمان ازداد وتقوى، ولذا تجد القرآن في كل منزل ومكتب وسيارة، وتتفنن الناس في طبعه وتسجيله على الأشرطة والأسطوانات وغير ذلك من الدول الكافرة، إن ذلك يحدث؛ لأن الله تعالى يريد أن يدلل لنا على أنه يحفظ القرآن مع ابتعادنا عن منهجه وتعاليمه، ولسنا نحن القائمين على منهجه القائمين بحفظه.

إعجاز القرآن

يتجلى بوضوح إعجاز القرآن في أمور كثيرة من أهمها ما يأتي:

أ_ إخباره بأنباء ماضية لا يعرفها أحد.

ب _ إخباره بأمور مستقبلة قريبة وبعيدة، مثل غلبة الروم لفارس، والنصر في بدر وغير ذلك.

- جـ _ إخباره بما يدور في نفوس المؤمنين والكافرين والمنافقين مما لا يطلع عليه أحد.
- د _ إخباره بذلك وبموت بعض الكفار على الكفر مثل أبي لهب والوليد وغيره.
- هـ عجز هؤلاء الكفار الذين أخبر عنهم بالموت على الكفر عن الدخول إلى الإسلام ولو نفاقاً، وعدم إنكارهم لما أخبر عنهم مما في قلوبهم مع قدرتهم على ذلك ظاهراً، وذلك ليبقى القرآن صحيحاً ليس فيه كذب.
 - و ـ إخباره بأمور كثيرة كونية ونباتية وعلمية وغير ذلك.
- ز _ إخباره بظهور أناس مضلين لا سيما في نظرية خلق الإنسان، وخلق السـماوات والمادة والروح وغير ذلك في قوله تعالى: ﴿مَّاَ أَشْهَدَ ثُهُمْ خَلْقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنفُسِهِمْ وَمَا كُنتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا اللهِ ﴾ [الكهن].
- حــ إخباره بخلق الإنسان من التراب، وقد ثبت بالتجربة أن جسم الإنسان مكون من (١٦) عنصراً هي نفس العناصر التي يتكون منها التراب، ومما يدل لصحة ذلك أن أول شيء خروجاً من الجســد هي الروح، وهي آخر ما دخل فيه، ثــم تبدأ مراحل عكسية لعملية الخلق يتصلب الجسد، فهذا هو الصلصال، ثم يتعفن فيصبح رمه، هذا هو الحمأ المسـنون، ثم يتبخر الماء من الجسد، ويصبح الطين تراباً، ويعود إلى الأرض، فمراحل الإفناء هي عكس مراحل الخلق.



القرآن والعلم الحديث

- أخبر القرآن بأن موضع الإحساس في الإنسان هو الجلد في قوله ﴿ كُلُما نَضِجَتَ جُلُودُهُم بَدَّ لَنَهُم جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا ٱلْعَذَابَ ﴾
 [النساء: ٥٦] بينما كان الناس يعتقدون أنه في الدماغ فقط.
- ٢ ـ أخبر القرآن بوجود شيء أصغر من الذرة في قوله ﴿ وَمَا يَعْـرُبُ
 عَن رَّيِكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِ ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّمَآءِ وَلَا أَصْغَـرَ مِن ذَالِكَ وَلَا
 أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِنْكِ مُّبِينِ () ﴿ [بونس].
- ٣- أخبر القرآن بأن للشمس مشارق ومغارب، فهي في كل ثواني تشرق وتغرب عند أمة، كما أنها تنتقل من الجنوب إلى الشمال في موضع شروقها وغروبها، ولم يعرف هذا إلا بعد ظهور الراديو وغيره من الآلات الحديثة، وأخبر القرآن بذلك قبل مدة في قوله ﴿ فَلاَ أُقِيمُ بِرَبِ المَشَرِقِ وَالمَغْزِبِ إِنَّا لَقَلِارُونَ ﴿ المعارج].
- أخبر القرآن بظهور المراكب الحديثة للإنسان من السيارات وغيرها في قوله ﴿وَيَغْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿ النحل].
- لم يصرح القرآن ببعض الأمور الحديثة؛ لأنها بالنسبة لأيام نزوله فوق مستوى العقول، وربما أدى التصريح بها إلى كفر بعض المؤمنين، ولكنه ذكرها بالإجمال والرمز والإشارة، ثم جاء العلم الحديث وفصل ذلك؛ ولأنه لا ضرورة إلى تفصيلها.
- ٦ أما الأحكام الشرعية فقد فصلها التفصيل الكامل، وما كان مجملاً فصله الحديث وكلام العلماء.



تحديات القرآن

لقد تحدى القرآن الناس بأمور كثيرة منها ما يأتى:

- ١ ـ خلق الذبابة التي هي من أصغر وأحقر المخلوقات.
 - ٢ _ إنشاء سورة مثل القرآن.
- ٣- انفراد الله بمعرفة ما في الأرحام وكلمة «ما» تشمل علم الله بكل حقيقة عن المولود من ذكورة وأنوثة، وطول وقصر، ولون، وسعادة وشقاوة، وغير ذلك.

استنتاج كروية الأرض من القرآن

يستنتج من القرآن أن الأرض كروية مما يأتي:

- ١ ـ قوله تعالى: ﴿ وَٱلْأَرْضَ مَدَدْنَهَا ﴾ [الحجر: ١٩] أي: سطحناها، فإن
 كلمة «مَدَدْنَهَا» مناسبة للعصر الذي نزل فيه القرآن وللعصور
 القادمة؛ لأنها تؤدي معنى بسطها وكونها كروية.
- على: ﴿ يُكُوِّرُ النَّهَ عَلَى النَّهَ ارِ وَيُكُوِّرُ النَّهَ كَارَ عَلَى النَّمِ الزمر: ٥]
 استخدم القرآن كلمة ﴿ يُكَوِّرُ ﴾ ولم يستعمل كلمة «يبسط أو يغور أو أي لفظ»؛ لأنك تقول: كورت هذا القماش مثلاً أي: جعلته يأخذ شكل الكرة الملفوف حولها، فيصير معنى الآية ﴿ يُكَوِّرُ النَّهَ لَ عَلَى النَّهَ ارِ ﴾ أي: يجعلهما يحيطان بالكرة الأرضية في كل وقت، فإن الله لم يقل «يكور الليل، ثم يكور النهار»،



ولكنه قال: «يكور الليل على النهار» واستخدم كلمة «على» لنتصور مدى انطباقها على كروية الأرض فهما موجودان في نفس الوقت حولها، وهذا ما تنبأ به القرآن منذ ١٤ قرناً.

٣ _ قوله تعالى ، ﴿ وَلَا أَلَّتُلُ سَابِقُ ٱلنَّهَارِ ﴾ [يس: ٤٠] فقد كان الناس يقولون: إن النهار يسبق الليل يبدأ بشروق الشمس وينتهى بغروبها، ثـم يأتي بعده ذلك الليل، فرد الله هذا بهذه الآية التي تفيد بأن النهار لا يسبق الليل، وأن الليل لا يسبق النهار، ولكنهما موجودان دائماً على سطحها، وهذا إعلان لهم بان الأرض كروية؛ لأنها لو لم تكن كروية وكانت مسطحة فإن الأمر يكون إما أن تكون الشمس مواجهة للأرض المسطحة وفي هذه الحالة يكون النهار أولاً ثم يأتى الليل بعد ذهاب الشمس، وإما أنه خلق الشمس ليست مواجهة لسطح الأرض وفى هذه الحالة يكون الليل موجوداً ثم يأتى النهار، ولكن جاءت هذه الآية ونفت الأسبقية لأى واحد، وأثبتت وجودهما معاً في وقت واحد، وذلك منذ بداية خلق الأرض، ولا يتأتى هذا في عالم الأحجام أبداً إلا إذا كانــت الأرض كروية، فحين خلق الله الشــمس والأرض وجد الليل والنهار معاً، فنصف الأرض المواجه للشمس صار نهاراً، والنصف الآخر صار ليلاً، ثم دارت الأرض فأصبح الليل نهاراً والنهار ليلاً، وهكذا تدل الآية أن الأرض مخلوقة على هذه الصورة الكروية.



استنتاج دوران الأرض من القرآن

يستنتج ذلك من قوله تعالى، ﴿ وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَعْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِى تَمُرُ مَلَ السَّحَابِ صُنْعَ اللّهِ الّذِي آنْقَنَ كُلَّ شَيْءً إِنّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿ النمل النمل فنستنتج منها تلك الحركة في الدنيا للوجوه الآتية:

- ١ لا يستطيع أن يعرف الإنسان حركة المتحرك إلا إذا قاسه إلى شيء ثابت ليعرف حركته، ولهذا لما أراد الله إخبارنا بحركة الأرض ودورانها ونحن لا نشعر بها أخبرنا بحركة ما عليها من الجبال ودورانها التي دوراتها تابع للأرض.
- عوله ﴿ تَحْسَبُهَا ﴾ يؤكد أن ذلك في الدنيا؛ لأن الآخرة ليس فيها
 حسبان، ولكنا نرى فيها الحقائق، ولأن الأرض تبدل غير
 الأرض والجبال تمور موراً.
- ٣- لم يقل القرآن مر الرياح أو مر العواصف، ولكن شبه مرورها بمرور السحاب؛ لأن السحاب لا يتحرك بنفسه بل تدفعه قوة ذاتية هي قوة الريح، فتحمله الريح من مكان إلى مكان، وهكذا حركة الجبال ليست حركة ذاتية كحركة الأرض أو حركة الرياح ولكنها تتحرك بحركة الأرض.
- لم يقل القرآن وهي تسير أو تجري أو تتحرك ولكنه قال
 (وَهِي تَمُرُ * فقد استبعد كل الألفاظ التي تعطي الجبال ذاتية الحركة؛ لأن الذي يتحرك ذاتياً هي الأرض والجبال تتبع هذه الحركة.



- السبب في إن الإنسان لا يشعر بحركة الأرض؛ لأن حركة المتحرك لا تعرف إلا إذا قيس إلى شيء ثابت، فراكب السفينة الهادئة لا يشعر بحركتها إلا إذا قاسها إلى جبل ثابت، مثلا في البحر خارج عن السفينة إذا كانت الأرض متحركة بكل ما فيها فلا يستطيع الإنسان قياس حركتها إلى شيء ثابت خارج عنها.
- ٦- أشار القرآن الكريم إلى حركة الأرض ودورانها إشارة لطيفة لا تصادم العقول المعاصرة إذ ذاك، وذلك في قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ رَوَسِي أَن تَعِيدَ بِهِم ﴾ [الأنباء: ٣١]، وقال في آية أخرى ﴿ وَأَلْقَىٰ فِي ٱلْأَرْضِ رَوَسِي ۖ أَن تَعِيدَ بِهِم ﴾ [الأنباء: ٣١]، وقال في ففي قوله ﴿ أَن تَعِيدَ بِحَكُم ﴾ إشارة إلى حركتها ودورانها، ففي قوله ﴿ أَن تَعِيدَ بِحَكُم ﴾ إشارة إلى حركتها ودورانها، فإن المَيدان المذكور في الآية هو الاضطراب والحركة غير المعتدلة، ولا يضطرب إلا متحرك، فلو لم تكن متحركة لم يخش اضطرابها، فجعلت لها الجبال الراسية مثقلة لها ليتم التوازن والاعتدال في حركتها.
- ٧ ـ نظرية نيوتن في حركة الأجسام تقول: «الجسم المتماثل في الكثافة
 حول محور لا يميد ولا يضطرب إذا دار حول ذلك المحور».

ويقول أيضاً: «كل جسم متحرك لا يتغير لا في اتجاهه ولا في مقداره إلا بما يغير ذلك الاتجاه والمقدار من قوة أخرى».

وهاتان النظريتان تنطبق تماماً على حركة الأرض، فلو بنى الإنسان عمارة مثلاً، وزنها عشرين مليون طن مثلاً، فقد أوجد الباني ثِقْلاً في



موضع من الأرض، فلا بد وأن يبقى المكان الذي أخذت منه مواد البناء قد خف ونقص، ولكن يأتي تعويض آخر ويحل محل ذلك، فتكون الأرض وكتلتها في أي قطاع من قطاعاتها مساو للآخر، وهنا ما يسمى «بالقوة الطاردة»، وإلا لولا هذا لسقطت العمارات الطويلة عند حركة الأرض ودورانها، ولكن بسبب ذلك صار دوران الأرض وحركتها يحصل بشكل منتظم، فالزمان المرتب على دورانها لا يتغير ولا يزيد ولا ينقص إلا بنظام.

فوائد عامة

الله رسالة نبيه الله رسالة عامة لكل البشر؛ وذلك لأن الله تعالى علم أن آفات البشر كلها ستصبح آفة واحدة؛ لأن العالم كلما تقدم وازداد اتصاله توحدت الآفات التي يشكو منها، أما قبل رسالة الرسول الله فلا توجد اتصالات بين المجتمعات



البشرية، وكان كل مجتمع بشري يعيش وينتهي دون أن يدري مجتمع بشري آخر في مكان بعيد عنه؛ لصعوبة الاتصالات وبعد المسافات، وكان لكل مجتمع آفاته الخاصة، فيرسل الله لكل مجتمع رسولاً أو أكثر؛ ليعالج كل رسول آفات مجتمعه.

- ٢ ـ لا توجد قضية في العالم تمس حياة البشر إلا وموجود في منهج الله ما يعالج هذه القضية، فإن التشريعات عند ما تأتي تعالج واقعاً موجوداً في المجتمع.
- ٣ الدين ليس موضوعه الآخرة فقط بل هو ينظم حركة الإنسان
 في الدنيا، أما الآخرة ففيها الجزاء على اتباع الدين أو عدمه.
- إن الدين لو اتبعه الناس كما يريده الله فيسختفي الشقاء من المجتمع، وبعدم إتباعه يوجد الشقاء والضنك في المعيشة، قال تعالى: ﴿ وَمَنَ أَعُرَضَ عَن ذِحْرِي فَإِنّ لَهُ مَعِيشَةٌ ضَنكا ﴾ قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَعُرضَ عَن ذِحْرِي فَإِنّ لَهُ مَعِيشَةٌ ضَنكا ﴾ [طه:١٢٤]، ومعنى الضنك في المعيشة ليس اقتصادياً فحسب بل له أسباب متعددة، فقد يملك الإنسان أموالاً طائلة ومع ذلك يضيق بحياته؛ وذلك لأن جوانب النفس البشرية كثيرة قد يشبع المال جانباً منها، وتبقى في الجوانب الأخرى ضيق وشقاء، فقد ينتحر شخص يملك الألوف كما هو الواقع بكثرة في السويد التي هي أعلا دولة عالمية في نصيب الفرد، وقد تكون للإنسان جوانب أخرى تسبب لصاحبها الشقاء أكثر من قلة المال، وقد أوجد الله هذا الشقاء كشهادة للدين حيث يحدث الله لمن ابتعد عنه داءات وفساد وانحرافات.

- _ إنزال القرآن في ليلة القدر معناه إرادة الحق تبارك وتعالى أن يبرز القرآن من كنزه الذي كان مكنوناً فيه إلى الأرض؛ ليباشر مهمته في الوجود من عالم الغيب إلى عالم الشهادة.
- ٦ الفرق بين كلمة ﴿مَا أَدْرَنك ﴾ وكلمة ﴿وَمَا يُدْرِيك ﴾ في القرآن الكريم أن كلمة ﴿مَا أَدْرَنك ﴾ معناها: إن أحداً لم يخبرك بشيء عنها حتى الآن ولكن الله سيدريك الآن، أما كلمة ﴿وَمَا يُدْرِيك ﴾ فإن معناها: إن هذا الشيء لا يمكن أن يدرك أو يعرف ولكنه من مكنونات الغيب، وأن الله لا يدريك بها.
- ٧ ـ اختار الله ﷺ لتفضيل ليلة القدر ألف شهر؛ وذلك لأن العرب لا تعرف شيئاً من الحساب، وأكبر عدد الألوف المغلقة.
 - اهـ. من الرسالة المذكور باختصار ملخصاً.





«فائدة» الفرق بين الخوف والغم أن الخوف هو قلق النفس من شيء تعرف مصدره، وأما الغم فهو كآبة النفس من شيء قد لا تعرف مصدره. اهـ.

«فائدة» الحكمة من امتناع الرسول الشي من القراءة في غار حراء عند ما قال له جبريل: اقرأ، وتكرار الامتناع منه بقوله ثلاث مرات: «ما أنا بقارئ» الرد على الملحدين الآن الذين يزعمون أن القرآن من كلام الرسول على شخصية آمرة قارئه، وشــخصيته ممتنعة أمية لا تعرف القراءة، فقال الله له ﴿ ٱقْرَأْ بِٱسْدِ رَبِّكَ ٱلَّذِي خُلُقَ ﴿ ﴾ [العلق] أي: بتعليم من ربك كما يتكلم الآن المندوبون عن غيرهم من الحكام، فهو يتكلم وكأنه مندوب عن الله وبتعليمه لا بتعليم غيره، وقد أمر الله المؤمن أن يبسمل عند الدخول في أي عمل؛ لأن الله الذي سـخر له ذلك العمل، فالزراع مثلاً لا يستطيع أن ينبت الزرع من الأرض، ولكن عليه أن يعمل الأسباب التي في استطاعته حالة كونه ذاكراً لاسم الله ومستعيناً به حيث سخره له ومنتظراً للثواب الذي رتبه على ذلك، فلا يدخل الإنسان إلا وليس له حول ولا قوة، ولكن تسخير الله له، ولو لم يسخره له لما استطاع الإنسان أداء أي عمل، ولا الحصول على النتيجة من أي عمل. اهـ.



«فائدة» شخص الله قصة مريم في القرآن تشخصياً كاملاً باسمها واسم أبيها، وكرر الاصطفاء لها مرتين، وذلك يرمز إلى أن هذه القصة لن تكرر، أي: لا تلد امرأة أخرى مثلها بدون أب، وأما القصص التي يمكن أن تتكرر فإنه لم يشخصها تشخيصاً كاملاً مثل قصة أهل الكهف، فإنه لم يذكر أسماءهم ولا اسم مكانهم ولا بلدهم ولازمنهم إشارة إلى أن الذي وقع يمكن وقوعه لأي فتية آمنوا بربهم واتقوا، وهكذا ذو القرنين. اهـ.

«فائدة» معنى «ذي بال» أي: شيء يشغل البال والفكر، فهذا هو الذي تسن عنده البسملة، وتوضح أن الشيء الذي يسن عنده البسملة له ثلاث نسب:

- ١ _ نسبة ذهنية.
- ٢ ـ نسبة كلامية.
- ٣ ـ نسبة خارجية.

ومثال ذلك إذا احتاج الإنسان مثلاً إلى كأس ماء فإنه يخطر بباله أولاً أنه يريد ماء، فهذه نسبة ذهنية، ثم يتكلم ويأمر غيره أن يأتي له بالماء، فهذه نسبة كلامية، وإذا حضر الماء وشربه، فهذه نسبة خارجية، فكل شيء يمر بهذه النسب يقال له: «ذي بال» فسن عنده البسملة، وأما الذي ليس له تعلق بكل هذه النسب فلا تسن عنده البسملة، كما إذا ابتعدت عن مكان خطر مفاجأة، فإن هذا لا يسبقه تفكير غالباً، وإذا قلت مثلاً: زيد مجتهد فلا علاقة لذلك بالنسبة الذهنية؛ لأنه يحتاج إلى تفكير، ولا علاقة له بالنسبة الخارجية؛ لأن اجتهاد زيد موجود سواء أخبرت به أم لا، وهكذا، ومثل ذلك الخواطر التي تخطر بالبال. اهـ.

«فائدة» إذا تكررت في القرآن الكريم آية أو اسم من أسماء الله الحسنى فلا يقال لذلك تكرار ولكن ذلك تأسيسٌ لمعنى جديد يُفْهم ذلك من سياق الآيات، فهو في ظاهره تكرار للفظ ولكن سياقه يتطلبه من جهة أخرى، فمشلاً تكرار لفظ الجلالة في البسملة والحمد، فهو في البسملة للاستعانة به على فعل الشيء، وفي الحمد شكر لله على ما فعله بالعبد وسخره له وهكذا، فتقول: بسم الله لما نفعل، والحمد لله على ما فعلى لنا حيث سخر لنا أشياء كثيرة خارجة عن إرادتنا، مثل إخراج الأرض الزرع، وحلاوة الماء، ولذة الطعام والشراب، وغير ذلك. والحكمة حيث جعل اسم الرحمن الرحيم بعد لفظ الجلالة أن العبد والمحكمة عن وبسمل مستعيناً بالله عليه ربما يكون عاصياً مذنبا فالله تعالى أراد أن يزيل هذه الوحشة الحاصلة بين العبد المذنب وربه، وقال له: فاعبدني وإن كنت مذنباً، فاستعن بي وباسمي فإني رحمن رحيم. اهـ.



«فائدة» ذكر الله اسمه الرحمن الرحيم في البسملة والحمدلة، فأما حكمة ذكرهما في البسملة فقد تقدم، وأما السر في ذكرهما في الحمدلة فهو أن الإنسان إذا حمد الله على ما فعل وسخر له، فيلاحظ مذاقاً آخر، وهو أن الله زاد في صيغة الحمد قوله ﴿ رَبِّ الْعَلَمِينَ ﴾ لا توجد في البسملة، لأن الحمد هنا على ما فعل لنا، وقد فعل الله وسخر لنا الأشياء التي نحمده عليها؛ لأجل تربيتنا، لأن ذلك إيجاد من عدم، وإمداد من عُدْم، والتربية كما نعلم تعني السيادة، والسيادة تعني السيطرة والملكية، وبما أنه قد يتوهم من كلمة رب السيطرة والملكية، وبما أنه قد يتوهم من نابيه، فنقسوا عليه أحياناً لينزجر، قال أبو تمام:

فَقَسَا لِتَزَدَجِرُوا وَمَن يَكُ حَازِماً فَليَقَسُ أَحياناً وَحيناً يَرحَمُ ولما أراد الله أن يزيل من نفس العبد ربوبيته ليس فيها قسوة ولكنها فيها رحمة ورحمانية ورحيمية؛ لأجل هذا زاد في صيغة الحمد لعباده اسميه الرحمن الرحيم. اهـ.

«فائدة» قول علماء التوحيد: «أفعال الله لا تعلل» معناها لا تعلل بعلة تعود عليه أي: على الله بالفائدة؛ لأن ذلك مستحيل، ولكنها تعلل بعلة تعود على غيره بفائدة، وذلك كقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ لَإِنْ وَأَلَإِنسَ إِلّا لِيَعْبُدُونِ ﴿ وَمَا خَلَقَ الناس تعود بالفائدة لِيَعْبُدُونِ ﴿ وَمَا خَلَق الناس تعود بالفائدة ليعبده العبادة على العبادة لا للآمر، والله مع ذلك قادر أن يقهر العباد على عبادته بالقوة، ولكنه ما أراد ذلك، ولكنه خلق للناس اختيارا ليعبده من أراد باختياره، ويكفر به من أراد. اهه.

«فائدة» هناك فرق بين كلمة «عبد» من العبادة و«عبد» من العبودية، فأما العبودية فكل الناس عبيد الله، فيجري عليهم أشياء لا قدرة لهم على دفعها، يستوي في ذلك مؤمنهم وكافرهم، وصغيرهم وكبيرهم، وأما العبادة فجعل للإنسان اختياراً فيها، فمن شاء فليؤمن، ومن شاء فليكفر، إن الله لغنى عن العالمين. اهـ.

«فائدة» الفرق بين العبيد والعباد، أن العبيد متساوون فيما يقهرون عليه، ولكن العباد أوجد الله فيهم الاختيار، فتجد هذا اختار الطاعة، وآخر اختار المعصية، فالشخص الذي يتنازل عن اختياره في الحركة لمراد ربه في التكليف فهذا يعتبر من العباد، أي: أنه حقق معنى كلمة «عباد»، ومن لا فلا، فجميع الناس عبيد، والعباد من هم؟ هم الطائعون؛ ولذا قال تعالى: ﴿ وَعِبَادُ ٱلرَّمْنِ ٱللَّينَ يَمْشُونَ عَلَى الرَّضِ هَوْنًا ﴾ [الفرقان: ١٣] إلى آخر الآيات، فنحن بالنسبة للأشياء التي نقهر عليها في حركات الحياة علينا أو فينا فكلنا عبيد، ولكن فيما لنا فيه اختيار يتنازل عن اختياره لمراد ربه في التكليف فهؤلاء هم العباد. اهد.

«فائدة» أمر الله العباد أن يخضعوا لإله واحد، ولو أمروا بالخضوع لبعضهم البعض لتعبوا كثيراً، وتعدد المخضوع لهم، ولكن أمر الله العبد أن يترك العباد كلهم ويرجع إلى الله، فإنه ليس عليه حارس، ولا يحدد الوقت لمقابلته، ولا المكان ولا الزمان، ولا يغيره أحد، بخلاف العباد في جميع ذلك، «فإن الله لا يمل حتى تملوا» كما في الحديث. اهد.

«فائدة» الحكمة في التعبير في سورة الفاتحة بنون الجمع في قوله ﴿إِيَّاكَ نَبُّدُ ﴾ بدلاً عن أعبد مع إنه هو المفروض؛ لأن القاري للفاتحة



واحد، فيكفيه أن يقول أعبد، والجواب: عن ذلك أنه لمصلحة العبد؛ لأن العباد في عبودية الطاعة متفاوتون من كل وجه، ومتفاوتون في القبول أيضاً، بين مقبول كامل، ونصف مقبول، وأقل، ولا بشيء، فإذا حشر الإنسان نفسه مع شـخص مقبول قُبِل معه، فهو يعلمنا _ وإن كنا مقصريـن ـ أن نحتال للحصول على الربح والقبول، فإذا رأيت إنسـاناً أكثر منك عبادة فلا تغار منه؛ لأنك ربما داخل في بركته، وقبلت بسببه، كما يستفيد القاري أيضاً فائدة أخرى، وهي أنه لو قرأ أعبد وأستعين واستجيب له فهبه أنه سيكون عابداً ومستعيناً، فإن حركة الحياة ستصحح منه بالنسبة لغيره فقط، فيستفيد في الدنيا من ذلك غيره، وهو أيضاً سيستفيد، ولكنه سيشقى بضلال غيره، فإذا كان هو مهدى وغيره إذا كان مهدى مثله سيستفيد من هدايته، ولكن غيره إذا كان غير مهدى فإنه سيشقى بضلاله، وإن كانوا سينعمون بهدايتك ولكنك تشقى وتتعب بسبب أنهم غير مهديين، لذلك أمرنا أن نطلب العبادة والاستعانة لنا ولغيرنا؛ لأن الهداية إذا وجدت لك ولغيرك ارتحت في دنياك وآخرتك، وارتاح غيرك أيضاً، وأمـــا إذا لم توجد عند غيرك فإن الغير سيستفيد من هدايتك ولكنك ستتعب معهم في الدنيا بضلالهم وفسادهم. اهـ.

«فائدة» في تخصيص الله بالعبادة المستفاد من قوله ﴿إِيَّاكَ نَبِّكُ ﴾ تقرير لمبدأ ما عليه الوجود من طغيان القوي على الضعيف، فأراد الحق تعالى أن يعدنا إعداداً لمواجهة ذلك فقال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُكُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِيثُ ﴾ وأمرنا أن نخضع لقوي واحد فقط، وهو الحق تبارك وتعالى. اهـ.

«فائدة» المعركة في الحيادة بين الحق والباطل لا تطول؛ لأن الباطل ينهزم أمام الحق، قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلْبَطِلَكَانَ زَهُوقًا ﴾ [الإسراء: ٨] لأن المبطل إذا تعرض للخطر أثناء معركته مع الحق فإنه ينسحب، أما المحق فإنه يثبت غالباً وإن تعرض للخطر؛ لأنه يعرف أنه سينال الثواب والجنة سواء غلب أو غُلب، وتحصل المعركة أيضاً بين باطلين، وهذه قد تطول، أما المعركة بين حقين فلا توجد أبداً؛ لأن الحق لا يكون إلا واحداً، وصاحب الباطل المدافع عن الباطل هو يقاتل عن الباطل وحريص على الشهادة، ولذا فهو ينتقد؛ لأنه لا يبالى بالخطر. اهد.

«فائدة» قيل: إن فاتحة الكتاب نزلت مرتين، أولاً بمكة، وكان فيها صراع العقيدة، ونزلت في المدينة، وكان فيها صراع التكليف. اهـ.

«فائدة» الحكمة في وجود المتشابه في القرآن اختبار المؤمنين حتى يؤمنوا به ويسلموا تسليماً، وإن لم يعرفوا معناه ولم تدركه عقولهم؛ لأن لكل واحدة من الحواس الخمس حدوداً في إدراكاتها، فكذلك العقل له حد في فهمه، والمتشابه من القرآن هو فوق ذلك. اهه.

«فائدة» كانت العرب تعتقد أن لكل شاعر شيطاناً، وأن للجن وادياً يسمى عبقر، وتنسب إليه كل شيء عجيب، فيقولون إذا نبغ شخص فوق العادة: هذا عبقري وهكذا، ولذلك تحدى الله بالقرآن الأنس والجن حسب اعتقاد العرب في ملازمة الشياطين للشعراء، فتحداهم أن يأتوا بمثله، ثم بعشر سور، ثم بعشر آيات، ثم بآية، فعجزوا في جميع ذلك. اهـ.



«فائدة» حسب بعضهم القافات الموجودة في سورة «ق» فوجدها تنقسم على حروف الفاتحة، أي: تسعة عشر حرفاً، ووجدها أكثر من بقية الحروف في العدد، كما وجد أن الله ذكر قوم لوط في القرآن يعبر عنهم بقوله ﴿وَقَوْمُ لُوطٍ ﴾ إلا في سورة «ق» فقد عبر عنهم بقوله ﴿وَإِخْوَنُ لُوطٍ ﴾ فلو عبر بدقوم» لزاد قاف، ولم تنقسم عدد القافات حينئذ على حروف الفاتحة. والله اعلم بأسرار كتابه، كما وجد كلمة الربا كلها مكتوبة بالواو إلا في قوله ﴿ وَمَآءَاتَيْتُم مِن رِّبًالِّيرَبُولُ ﴾ فقد كتبت بالألف، ومن ذلك كله تعرف أن القرآن وصل إلينا كما أنزل وكما قرأه الرسول على الهد.

«فائدة» مما يدل على أن أسماء الحروف شيء، ومسمياتها شيء آخر قول الشاعر:

لَقَد كُنتُ أَرجو أَن تَكونَ مُواصِلي فَأَسقَيتَني بِالبُعدِ فاتِحَةَ الرَعدِ

يعني قوله تعالى: ﴿الْمَرْ ﴾ فنطق بمسميات حروفها فصارت (المر) عكس الحلو، فالقرآن نطق بالأسماء للحروف، والشاعر أراد مسميات الحروف. اهـ.

«فائدة» قوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَفْتُلُوهُمْ وَكَكِنَ اللّهَ قَنْلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَا يعد هذا وَلَكِكَ اللّهَ رَكَىٰ ﴾ [الأنفال: ١٧] فقد نفى عنه الرمي، ثم أثبته، ولا يعد هذا تناقضاً؛ لانفكاك الجهة بين المثبت والمنفي؛ لأن المنفي هو إيصال حفنة التراب المرمية إلى أعين الكفار، والمثبت هو الرمي الشكلي الذي حصل منه على ومثل ذلك في القرآن ظاهره التناقض، وليس فيه تناقض؛ لانفكاك الجهة، مثل قوله تعالى: ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبُتَ ﴾ [القصص: ٥٦]

أي: لا تقدر على إيصال الهداية لقلب أحد، وقال له ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِئَ إِلَىٰ صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى: ٥٦] أي: تدل الناس على الصراط المستقيم. اهـ.

«فائدة» قال تعالى في القرآن ﴿ هُدُى آلْمُنَّقِينَ ﴾ [البقرة: ٢] ولم يقل (هادي)؛ لأن هدى أبلغ من هادي، كقولك: رجل عدل أبلغ من قولك رجل عادل، ووجه كونه أبلغ أن الصفة قد تنفك عن الموصوف في قولك هادي وعادل، أما في قولك: هدى وعدل فلا تنفك عنه أبدا؛ لأن الموصوف قد امتزج بالصفة حتى صارت كأنه هو. اهـ.

«فائدة» مثال موقف الإنسان من قضاء الله وقدره كشخص ضل عن الطريق، فوجد شرطي المرور، فسأله، فدله على الطريق، ثم إن السائل إذا كان احترم الشرطي وشكره، فإنه سيساعده ويخبره بما في الطريق من صعوبات، وربما يحتاج إلى زاد فيعطيه ذلك، وأما إذا لم يشكره، فإنه لن يعينه على ذلك، وهكذا الناس مع ربهم، فإن الله قد دلهم على الطريق، فمن شكر الله وأطاعه رزقه المعونة والتوفيق وسهل له الطاعة، ومن لم يشكر أو لم يصدق من هداه ودله على الطريق فإنه يعيش في الضلال. اهد «فائدة» قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِمُ رَبِّ أَرِيْ كَيْ مَن الطَّيْرِ فَصُرِّهُنَ إِلَيْكَ ثُمَّ أَوْلَمْ تُوْمِنَ قَالَ بَهُ مَن الطَّيْرِ فَصُرِّهُنَ إِلَيْكَ ثُمَّ أَوْلَمْ تُوْمِنَ قَالَ بَهُ عَلَى الطريق القلب مع إن الإيمان هو عين الطمأنينة للقلب بالشيء الذي غاب عنا، هل يعني هذا أن الإيمان الإيمان بذلك كان عند إبراهيم غير موجود؟.



والجواب عن ذلك: إن إبراهيم لم يطلب من الله أن يريه إحياء الموتى ليؤمن، فهذا يؤمن به، وهو القدر الواجب من الإيمان، ولكنه طلب من الله كيفية إحيائه للموتى، والكيفية بالشيء قدر زائد على الإيمان بالشيء، لا دخل له في الإيمان، فمثال ذلك: أنت تؤمن بأن هذا القصر لفلان، ولكنك تريد أن تعرف كيف بُنِيَ هذا القصر، وهكذا سيدنا إبراهيم طلب من الله أن يريه كيفية إحيائه للموتى، فلا تناقض حينئذ بين قوله ﴿ بَكِنَ ﴾ فهو طلب الاطمئنان لكيفية إحيائه للموتى، والله أعلم. لكيفية إحيائه للموتى، والله أعلم.

ثم انظر إلى قدرة الله، فهو قادر أن يعدي من قدرته إلى خلقه ليفعل بها ما شاء، كما قال لإبراهيم في قصة إحيائه للموتى للطير ﴿ثُمَّ ٱجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلِ مِّنْهُنَّ جُزْءًاثُمَّ ٱدْعُهُنَ يَأْتِينَكَ سَعْيَا ﴾ [البقرة: ٢٦٠].

أما المخلوق فإنه لا يقدر على ذلك، ولكنه يقدر أن يعدي من أثر قدرته إلى المخلوق الضعيف مع بقاء القدرة نفسها عنده من غير أن يفعل بها الضعيف ما أراد، كما إذا عجز الشخص الضعيف عن حمل شيء ثقيل، فجاء شخص قوي، وحمل له تلك الحجرة، فهو عدًى أثر قدرته لنفع غيره، ولكنه لم يقدر أن يجعل الضعيف قادراً على حمل ذلك، فيعدي نفس قدرته إلى غيره؛ لأن ذلك من اختصاص الحق تبارك وتعالى. اهـ.

«فائدة» لا يوجد في التوراة ذكر شيء عن الإيمان باليوم الآخر. اهـ. «فائدة» مما يدل على أن المُؤَمِّن على الدعاء شريك في الدعاء قوله

تعالى لسيدنا موسى عندما دعا على فرعون ﴿قَدُ أُجِيبَت دَّعُوتُكُما ﴾ [يرنس: ٨٩] مع أن الداعي كان واحداً وهو موسى فقط، ولكن كان هاورن يُؤمِّن على دعاء موسى، فنسب الدعاء لهما معاً. اهـ.

«فائدة» كان زواج الرسول في من سيدتنا خديجة وهي في سن أربعين سية، فالحكمة من ذلك هو أن الرسول في سيمر بعد زواجه وبعد البعثة بفترة من الزمن صعبة جداً، يحتاج فيها إلى امرأة كبيرة في السن عاقلة، كأنها والدة تهدي روعه، وتدخل عليه السرور كما هو معروف مما وقع له بعد البعثة وعند نزول الوحي، وأذية قريش وغير ذلك، فلو كانت المرأة التي في عقده عند تلك الحوادث صغيرة في السن لم تثبت في تلك الحالة، وما كانت معينة له على ما حصل، وهكذا عَلِم الله ذلك، فاختار له المرأة المناسبة. اهـ.

«فائدة» الحكمة في أن النفاق لم يظهر في مكة، وإنما ظهر في المدينة؛ لأن الإنسان لا يحتاج غالباً إلى النفاق إلا مع الشخص القوي، وقد كان الإسلام والمسلمون في مكة ضعفاء، فلما هاجروا واكتسبوا قوة أمام أعدائهم ظهر النفاق عند المنافقين حينئذ، وهكذا الإنسان لا ينافق (بكسر الفاء) إلا أمام القوي، أما الضعيف فلا يحتاج معه إلى نفاق. اه.

«فائدة» في الحروف المقطعة أوائل السور حكماً وأسراراً كثيرة، فمن ذلك: إثبات أمية النبي الله أي: أن الرسول الله أمي لا يقرأ ولا يكتب، فهو لا يعرف من الحروف الهجائية إلا مسمياتها، وليس



له معرفة بأسماء الحروف، فإذا نطق الرسول في باسم الحروف كقوله في أول البقرة في أول البقرة في أول البقرة ويفرق بين ﴿الَّمْ ﴾ في أول البقرة وبين ﴿أَلَمْ نَشَرَحٌ ﴾ في أول سورة الإنشراح مع أن صورة الكتاب واحدة، يدل على أن هذه الكلمات كلها والقرآن كله توقيفي من الله يقول الرسول في بلسانه ما سمعه من الحق بأذنه على أهد.

«فائدة» الغيب الذي يجب الإيمان به هو ما غاب عنك وعن نظرائك وغاب عن الحس، وهناك خواص معلومة وهناك أمور باطنة وإحساسات لم يعرف العلماء حقيقتها، أما الأشياء الذي يعلمها الإنسان من غيره أو الأشياء التي علمها نظراؤك أو الأشياء التي أوجدها الله في الكون، ثم علمها الناس بمقدمات وحساب، فلا يقال: في علم ذلك أنه من الغيب، مثل: الاكتشافات الحديثة، ومعرفة حال الطقس، والإخبار بالرياح والزلزال والأمطار، فهذا لا يقال فيه غيب؛ لأن له مقدمات وحسابات يعرفها من تعلمها، والله اعلم فالنتيجة وإن لم تكن معلومة ولكنها وليدة شيء معلوم.

«فائدة» في قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَنَفَهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ [البقرة: ٣] حيث لم يقل: «ومما ملكوا» في ذلك إشارة إلى أن المزكي يجب أن لا يأنف من العطاء لغيره؛ لأنه معطى من الله ذلك المال، فلا يأنف أن يكون معطى، وقد عبر في أول القرآن بقول ﴿ وَمَا رَنَفَهُمُ يُنفِقُونَ ﴾، ولم يأت بكلمة الزكاة؛ لأن الإنفاق يشمل الزكاة والنفقة والصدقة والهدية، وغير ذلك من الواجب وغيره، وقد جمعت هذه الآية في أول البقرة كل شيء؛ حيث اشتملت على العبادات العقائدية بقول ﴿ وَيُقِبُونَ السَّلَوَةَ ﴾ وعلى العبادات المالية العبادات المالية العبادات المالية



لنمو الأعصاب والأجسام بقوله ﴿ وَمَا رَنَفَهُمُ يُنِفُونَ ﴾ وهذا يدخل في جميع الحركة في إطار الكون؛ لأن كل فرد وأسرة وأمة وجميع العالم يسيره شيء واحد، وهو الإنتاج والاستهلاك، والمراد بالرزق كل ما ينفع من المال والعافية والقوة والعلم وغير ذلك. اهـ.

«فائدة» الفرق بين الإعلام والإنذار والإشعار، أن الإعلام هو إخبار الغير بأمر غير مخوف، والإنذار إخبار بأمر مخوف، وهناك فترة بين الخبر ووقوع الخطر يستطيع بها تلافي الوقوع في الخطر والابتعاد عنه، وأما الإشعار فهو الإخبار بمخوف مع عدم الفرصة للفرار منه، كأن أخبره به بعد أو مع وقوعه فيه. اه.

«فائدة» إذا تصفحنا الآيات القرآنية التي ذكر الله فيها السمع والبصر نجد دائماً أمرين، وهما:

أ ـ إنه يذكر السمع بالمفرد ويذكر الأبصار بالجمع.

ب _ إنه دائماً يقدم السمع على البصر في الذكر إلا في آية واحدة في ذكر الآخرة قدم فيها البصر على السمع وهي قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴾ السجدة: ١٦]، فأما السبب في ذكر السمع بالإفراد والبصر بالجمع هو أن البصر يستطيع الإنسان تغميض عينيه حتى بالجمع هو أن البصر يستطيع الإنسان تغميض عينيه حتى لا يرى، فتكون الناس بسبب ذلك هذا يرى وهذا لا يرى، أما السمع فلا يمكن أن يختلف فيه أحد، فلا يستطيع الإنسان أن يصم أذنيه إلا بوضع شيء في الأذنين.



فالحاصل: إن السمع لا يمكن أن يختلف الناس، أما البصر فممكن الاختلاف فيه هذا يرى وهذا لا يرى.

وأما السبب في تقديم السمع على البصر أن السمع هو أول حاسة يدرك بها الإنسان بعد خروجه من بطن أمه، أما البصر فإنه لا يدرك به الطفل إلا بعد عشرة أيام تقريباً، فلو جئت بأصابعك أمام عينيه فإن جفن عينيه لا يتحرك؛ لأنه لم يشاهد شيئاً، والغالب أن البكم يسبقه صمم، فما صار أبكم إلا لأنه أصم، فمنافذ الإدارك العلمي في الإنسان ثلاثة: الأفئدة والسمع والبصر، قال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَا تِكُمُّ لَا تَعْلَمُونِ شَيْتًا وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَارَ وَٱلْأَفْتِدَةٌ لَعَلَكُمْ تَشَكُّرُونَ ١٠٠٠ ﴾ [النحل] فذكر مدارك العلم، ولما أراد الله أن يُنِيْمَ أهل الكهف ثلثمائة سنة وتسع سنوات ضرب الله على آذانهم حتى لا يزعجهم ما يحصل في الكهف وحواليه من صياح، وما يحصل من الرعد والأمطار، وبسبب ذلك ناموا هذه المدة من غير أن تظهر عليهم آثار الشيخوخة والهرم، ولهذا ظنوا أنهم مكثوا يوماً أو بعض يوم كما ذكر القرآن ذلك، فلو أن الله لم يضرب على آذانهم لم يمكن شيء من ذلك. اهـ. الفوائد المنقولة من تفسير الشعراوي المسجل.





«فائدة» المتقي هو الممتثل للأوامر والمجتنب للنواهي، ويمكن أن تقول أنه الذي جمع بين العمل القلبي والبدني والمالي، وإلى ذلك أشار تعالى بقوله ﴿ هُدَى لِتَنْقِينَ ﴾ [البقرة: ٢]، ثم أشار للعمل القلبي بقوله ﴿ وَلَيْ يَنْفُونَ اللّهَ اللّهِ عَلَى البدني بقوله ﴿ وَيُعِيمُونَ اللّهَ الْوَلَى المالي بقوله ﴿ وَمُعَ رَزَقَنْهُمُ يُنفِقُونَ ﴾، وإلى المالي بقوله ﴿ وَمُعَ رَزَقَنْهُمُ يُنفِقُونَ ﴾ . اه.

«فائدة» قال بعض العلماء: إن الأصل في الطلاق الحَضْرُ لقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَطَعَنَكُمْ فَلَا نَبَعُواْ عَلَيْمِنَّ سَكِيلاً ﴾ [النساء: ٣٤]، وجاء رجل إلى سيدنا عمر بن الخطاب يستشير في طلاق امرأته، فقال له سيدنا عمر: لم تريد أن تطلقها؟، قال له: إني لا أحبها، قال له: ويحك أو كل البيوت بُنِيت على الحب، فأين الذمة والوفاء، أين الرحمة والشفقة.

وذهب أبو أيوب إلى الرسول في يستأذنه في طلاق زوجته، فقال له: «إن في طلاق أم أيوب حوبا» أي: إثما. اهـ. من محاضرة مسجلة للغزالي الجديد.

«فائدة» قوله تعالى: ﴿ آهٰدِنَا ٱلصِّرَطَ ٱلْسُنتَقِيمَ ﴾ [الفاتحة: ٢] القراءة المشهورة ﴿ ٱلصِّرَطَ ﴾ بالصاد، وتجوز القراءة فيها بحروف الصفير الثلاثة: الصاد والزاي والسين وكلها قراءات سبعية، وأشهرها الصاد، وهو حسي ومعنوي، فالأول هو الجسر الذي يمد على متن جهنم، أما المعنوي



فهو طريق الرشاد، وهو الذي نســأل الله أن يهدينا إليه كلما قرأنا سورة الفاتحة، والأول في الآخرة، والثاني في الدنيا. اهـ.

«فائدة» المذكور في أول السور نصف الحروف الهجائية وهي: «أ، ح، ر، س، ص، ط، ع، ق، ل، م، ن، هـ، ي».

ويقال: إن هذا الكون وجود وعدم، فالوجود سبع سماوات وسبع أرضين، ويقال: الأيام سبعة والليالي سبع، ويقال أيضا: إن عمود الظهر من الإنسان مكون من أربعة عشر فقرة، ويقال: إن الحروف أيضا تعد منها ١٤ قمرية و١٤ شمسية، وإذا قسمت منازل القمر قسمين كان كل منها ١٤. اهـ.

«فائدة» من التفسير الحديث المناسب لقوله تعالى: ﴿وَٱلْمُرْسَلَتِ عُرَفًا﴾ [المرسلات: ١] إنها محطات الإذاعة، ولقوله تعالى: ﴿ وَنَادَى ٓ أَصْحَبُ ٱلنَّارِ أَصْحَبَ ٱلْجَنَّةِ ﴾... الآية [الأعراف: ٥٠] إن هذا يُمَثِّلُهُ التلفزيون، فإنك تسمع النداء وترى المنادي وبينك وبينه مسافات طويلة. اهـ.

«لطيفة» أراد رجل أن يقرأ قوله تعالى: ﴿المَصَ ﴾ أول الأعراف فقرأ أولاً: أ، ثم لام، ثم أل، ثم ألم، ثم ألمَصْ، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿كِئْبُ ﴾ كباب، وصار يقرأ أَلْمَصْ كباب، فقال رجل: أخرج يا أخي ومص الكباب خارج المسجد.



«فائدة» ذكسر ابن القيم عند قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يُظُاهِرُونَ مِنكُمْ مِن فِسَآبِهِم مَّا هُرَ ٱمَّهَ تَهِم الله الفائدة فقال: اختلف هل الظهار إنشاء تحريم أو إخبار، والصحيح أنه يتضمن إنشاء وإخباراً، فهو إنشاء من حيث قصد التحريم بهذا اللفظ، وإخبار من حيث تشبيهها بهذا اللفظ بظهر أمه، ولهذا جعله الله منكراً من القول وزورا، فهو منكر باعتبار الإنشاء، وزور باعتبار الإخبار. اهم من كتاب التفسير القيم لابن القيم (ص٤٨٧ وما بعدها).

«فائدة» ذكر ابن القيم عند قوله تعالى: ﴿ وَمِن شَكِرَ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدُ الْفَائِدَةِ فَقَالَ: يندفع شر الحاسد عن المحسود بعشرة أسباب هي:

- ١ ـ التعوذ بالله من شره والتحصن به.
 - ٢ ـ التوكل على الله.
- ٣ ـ الصدقة والإحسان ما أمكنه، فإن لذلك تأثيراً في دفع البلاء والعين وشر الحاسد.
 - ٤ فراغ القلب من الاشتغال به.
 - تقوى الله وحفظه عند أمره ونهيه.
 - ٦ الإحسان إلى الحاسد، وهذا من أصعب الأسباب.



- ٧ ـ تجريد التوحيد وتفويض الأمر إلى الله، قال تعالى: ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ ٱللَّهُ بِضُرِّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ ۚ إِلَّا هُو ۗ وَإِن يَمْسَسُكَ بِخَيْرِ فَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ ﴿ ﴾ [الأنعام: ١٧]، وفي الحديث: «واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشـــىء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك».
 - ٨ الصبر على عدوه.
 - ٩ _ تجريد التوبة إلى الله من الذنوب؛ لأنها سبب الشر.
- ١٠ ـ الإقبال على الله والإخلاص له. اهـ باختصار من كتاب التفسير القيم لابن القيم (ص٥٨٥ وما بعدها)، وقد نظمتها بقولى:

فراغ قلب ثم تقوى الله إحسان تفويض أمره الله صبر وتوبة من الذنوب إخلاصه لعالم الغيوب

يدفع ضر حاسد بعشره تعوذ توكل وصدقه

«فائدة» درجات ضرر الشيطان للإنسان المؤمن على هذا الترتيب:

- ١ _ الكف.
- ٢ _ فإن عجز فالبدعة.
- ٣ _ إن عجز فالكبائر.
- ٤ _ إن عجز فالصغائر.
- - إن عجز فالمباحات التي تضيع الأوقات.
- ٦ _ إن عجز فيشغله بالمفضول عن الفاضل.

٧ - إن عجز فيسلط عليه أعوانه وحزبه من الإنس والجن حتى يبقى مشغولاً بهم. حفظنا الله من جميع ذلك آمين. اهم من كتاب التفسير القيم لابن القيم (ص٦١٣).

«فائدة» أول من صنف في علوم القرآن علي بن إبراهيم بن سعيد الحوفي المتوفي عام (٣٣٠هـ) صنف كتاباً سامه «البرهان في علوم القرآن» يقع في ثلاثين مجلدا، موجود منه من غير الأول خمسة عشر مجلدا في دار الكتب المصرية غير مرتبة ولا متعاقبة. اها من كتاب مناهل العرفان في علوم القرآن (ص٣٥) للشيخ محمد عبدالعظيم الزرقاني.

«فائدة» عرف أفلاطون العبقرية بأنها حالة إلهية مُوَلِّودة للإلهامات العلوية للبشر، وقال الفلاسفة: إنها حالة علوية لا شأن للعقل بها، ويقول الطبيعيون: إنها هبة من الطبيعة نفسها لا تحصلها دراسة ولا يوجدها تفكير. اهم من كتاب مناهل العرفان في علوم القرآن (ص٧١).

«فائدة» عدد اللهجات في كلمة (أف) في القرآن الكريم سبعة وثلاثين لغة. اهم من كتاب مناهل العرفان في علوم القرآن (ص١٥٧).

«فائدة» ملخص عن المقري أبو عمر بن العلاء:

أ ـ كان من الطبقة الرابعة من التابعين، روى عن أنس بن مالك، نشأ بالبصرة، ومات بالكوفة عام (١٥٤هـ)، واختار في قراءته التخفيف والتسهيل ما وجد إلى ذلك سبيلا، وأطبق الناس على قراءته، وكانوا يشبهونها بقراءة ابن مسعود.



ب ـ قال معمر بن المثنى: كان أبو عمرو أعلم الناس بالقرآن والعربية وأيام العرب والشعر، وقال للأعمش بعد أن اعترض عليه: لقد حفظت من علم القرآن أشياء لو كتبت ما قدر الأعمش على حملها.

جـ روى الحديث عن أكثر من خمسين شيخا، ولم يختلف في اسم ما اختلف في اسمه على ثلاثين قولاً، وسبب ذلك أنه لشدة هيبته لم يتجرأ أحد على سؤاله عن اسمه، ومن أسمائه: العريان؛ لشدة فقره، وقيل: عيينة، وقيل: فائد، وقيل: حميد، والصحيح أن اسمه أبو عمرو بن العلاء، وكان الحجاج طلب والده العلاء، فخرج مع أبيه العلاء إلى اليمن، فبينما هم في الصحراء إذا رجل ينشد:

رُبَّما تكره النُّفوس من الأَم بر لَه فَرجَةٌ كَحَلِّ العِقال

فقيل: ما الخبر؟، قال: مات الحجاج، قال أبو عمرو: فأنا بقوله «فَرجَةٌ» بفتح الفاء أشد فرحاً مني بموت الحجاج، فقال أبي: هذا والله الرغبة في طلب العلم. اه ملخصا من كتاب جمال القراء وكمال الأقراء للشيخ أبي الحسن علي بن محمد السخاوي.

«فائدة» يقال للملائكة جِنَّة؛ لاجتنانهم، أي: استتارهم عن الأبصار، كما قال تعالى: ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ, وَبَيْنَ لَلْجِنَانِهِم السانِ المالائكة، ومن ذلك الجن لاستتارهم عنا، ومنه الجنون لاجتنان عقل صاحبه، أي: استتاره. اهـ.



«فائدة» من عادة العرب أن تستكفي بذكر الساحة عن القوم، ومنه قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَنِهِمْ ﴾ [الصافات: ١٧٧]. اهـ.

«فائدة» إعراب ﴿ صَ ﴾ [ص: ١] بالضم على أنه خبر لمحذوف على أنه اسم السورة، أي: هذه ﴿ صَ ﴾، ومنع من الصرف للعلمية والتأنيث، والفتح على أنه مفعول لفعل محذوف تقديره اقرأ ونحوه، أو مبني على الفتح كأين وكيف، والأول أقرب، والكسر بغير تنوين للتخلص من التقاء الساكنين، والتنوين مجرور بحرف قسم محذوف، وصرف بالنظر إلى اللفظ. اه صاوي ص ٣٥٠.

«فائدة» يطلق المناص على المنجى والمفر والتقدم والتأخر. اهـ.

«فائدة» يقال لكتاب الحفظة الذي يكتبون فيه أعمال بني آدم «قط» من قط الشيء، سمى بذلك؛ لأنه مقطوط، أي: مقطوع؛ لأن صحيفة الأعمال قطعة ورق مقطوعة من غيرها. اهـ.

«فائدة» ورد أن النبي ﷺ كان لا ينام حتى يقرأ الزمر وبني إسرائيل. اهـ.

«فائدة» يستثنى من الذين لا يصعقون من النفخة الأولى في الصور سيدنا موسى الله لا يغشى عليه بل يبقي متيقظا ثابتا؛ لأنه صعق في الدنيا في قصة الجبل فلا يصعق مرة أخرى. اهـ صاوي ص٣٧٩ج٣.

«فائدة» لفظة «لا جسرم» في الأصل بمعنى لا بد، وقد تحول إلى معنى القسم. اه.



«أبيات» قال القائل:

يا أَيُّها الرَّجُلُ المُعَلِّمُ غَيرَهُ تَصِفُ الدَّواءَ لِذي السِّقامِ وَذي الضَّنا فابدأ بِنَفْسِكَ فانهَها عَن غَيِّها فَهُناكَ يُسْمَعُ ما تقولُ وَيُشْتَفَى لا تَنهَ عَن خُلُق وَتأتي مِثلَهُ لا تَنه عَن خُلُق وَتأتي مِثلَهُ

هَـلا لِنَفسِكَ كانَ ذا التَعليمُ كيما يَصحّ بِهِ وَأَنتَ سَـقيمُ فَـإِذا أُنتَهَـت عَنهُ فأنـت حَكيمُ بِالقَـولِ منـك وَينفَـعُ التعليمُ عـارٌ عَلَيـكَ إذا فعلـت عَظيمُ

«فائدة» الحميم يطلق على الماء الحار، وعلى القريب الذي تهتم لأمره، ويطلق على القريب الصديق، والولي هو القريب اهو صاوي رابع ص٢٦.

«فائدة» الفرق بين الكِم «بكسر الكاف» والكُم «بضمها» أن الأول: اسم لما يغطى الثمرة من النوار والزهر، ويجمع على أكمام وأكمه وكمام، وأما الثاني: فهو اسم لما تُغطى به اليد من القميص، وجمعه أكمام. اه صاوي ص٢٩.

«فائدة» ضابط الكثرة من الذكر في حق العامة «٣٠٠»، وفي حق المريدين «٢٠٠»، وفي حق المريدين «٢٠٠٠»، وفي حق العارفين عدم خطور الغير في قلوبهم، ومنه قول ابن الفارض:

ولو خطَرَت لي في سِــواكِ إرادةٌ على خاطري يَوْماً حَكَمْتُ بِرِدَّتِي «بِيت» قال القائل:

الصَّبْـرُ كالصَّبِر مر فـي مذاقته لكـن عواقبه أحلي من العسـل

«بيت» قال القائل:

وإذا تذللت الرقاب تواضعا منا إليك فعزها في ذلها «فائدة» اعلم أن في النواة أربعة أشياء يضرب بها المثل في القلة:

الفتيل: وهو ما في شق النواة.

القطمير: وهو اللفافة التي على النواة.

النقير: هو ما في ظهرها.

التفروق: هو ما بين القمع والنواة. اهـ صاوي ج٣ص٠١٣.

«فائدة» معنى يحيق: يحيط.

«فائدة» قيل إن جماعة ينكرون تأويل الكتاب العزيز، وكان رئيسهم أعمى، فجاءوا إلى أحد العلماء، وهو الشيخ عبدالله زيدان، فتكلم رئيسهم مع الشيخ، وقال له: نعم الشيخ أنت لولا أنك تؤول القرآن، فقال له: نعم أُأوِّلُهُ وإلا فلو لم نؤوله لكنت أعمى في الآخرة بدليل قوله تعالى: ﴿ وَمَن كَانَ فِي هَذِهِ آعًهَىٰ فَهُو فِي ٱلْآخِرَةِ آعُمَىٰ وَأَضَلُ سَبِيلًا ﴾ قوله تعالى: ﴿ وَمَن كَانَ فِي هَذِهِ آعًهَىٰ فَهُو فِي ٱلْآخِرَةِ آعُمَىٰ وَأَضَلُ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء: ٢٧]، فلو أبقينا هذه الآية على ظاهرها لكنت أنت من المعنيين بها، قال: لقد ألقمتني حجراً. اهه.

«فائدة» نظم بعضهم الأشياء التي أجمعت عليها الملل، فقال:

قد أجمع الأنبياء والرسل قاطبة عن الديانات بالتوحيد في الملل وحفظ نفس ومال معهما نسب وحفظ عقل وعرض غير مُبتَذَلِ



«بيتان» قال القائل:

أَكَلَتُ الضِبابَ فَما عِفتُها وكنت اشتهيت قديد الغَنَمْ وَرَكَّبِتُ زُبِداً عَلَى تَمرَةٍ فَنِعمَ الطَّعامُ وَنِعمَ الأَدَمْ



اعلم أسعدك الله أن في القرآن الكريم «١٦» موضعا لا يجوز الوقف عليه، بل قد يكفر متعمد الوقف على بعضهن، سواء كان في الصلاة أو خارجها:

«الأول»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ ذَهَبَ ٱللَّهُ ﴾ [البقرة: ١٧] ثم يبدأ بقوله ﴿ بِنُورِهِمْ ﴾ [البقرة: ١٧].

«الثاني»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ فَقَالَ لَهُمُ ٱللَّهُ مُوتُوا ﴾ [البقرة: ٢٤٣].

«الثالث»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ فَبَعَثَ ﴾ [المائدة: ٣١] ثم يبدأ بقوله ﴿ اللَّهُ غُرَّابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ ﴾ [المائدة: ٣١].

«الرابع»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ ﴾ [المائدة: ٦٤] ثم يبدأ بقوله ﴿ يَدُ ٱللَّهِ مَغْلُولَةً ﴾ [المائدة: ٦٤].

«الخامس»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿لَقَدَ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوا ﴾ [المائدة: ٧٣] ثم يبدأ بقوله ﴿إِنَ ٱللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ﴾ [المائدة: ٧٣].

«السادس»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ وَمَا لَنَا ﴾ [المائدة: ٨٤] ثم يبدأ بقوله ﴿ لَا نُوْمِنُ بِٱللَّهِ ﴾ [المائدة: ٨٤].

«السابع»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ ﴾ [النوبة: ٣٠] ثم يبدأ بقوله ﴿عُنزِيرٌ ٱبْنُ ٱللَّهِ ﴾ [النوبة: ٣٠].



«الثامن»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلنَّصَدَرَى ﴾ [النوبة: ٣٠] ثم يبدأ بقوله ﴿ ٱلْمَسِيحُ ٱبْرُثُ ٱللَّهِ ﴾ [النوبة: ٣٠].

«التاسع»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿لَفِى ضَلَالِ مُّبِينٍ ﴾ [يوسف: ٨] ثم يبدأ بقوله ﴿ ٱقَنُالُوا يُوسُفَ ﴾ [يوسف: ٩].

«العاشر»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ وَمَا آنَتُم بِمُصْرِخِتَ ﴾ [إبراهيم: ٢٢] ثم يبدأ بقوله ﴿ إِنِّي كَفَرْتُ ﴾ [إبراهيم: ٢٢].

«الحادي عشر»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ وَلَمْ يَكُن ﴾ [الإسراء: ١١١] ثم يبدأ بقوله ﴿ لَكُو شَرِيكُ فِي ٱلْمُلِكِ ﴾ [الإسراء: ١١١].

«الثاني عشر»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿وَالذَّاكِرِينَ ﴾ [الأحزاب: ٣٥].

«الثالث عشر»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴾ [الصافات: ١٥٣] ثم يبدأ بقوله ﴿ أَصَطَفَى ٱلْبَنَاتِ عَلَى ٱلْبَنِينَ ﴾ [الصافات: ١٥٣].

«الرابع عشر»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿ فَيُعَذِّبُهُ ﴾ [الغاشية: ٢٤] ثم يبدأ بقوله ﴿ أَللَّهُ ٱلْعَذَابُ ٱلْأَكْبَرَ ﴾ [الغاشية: ٢٤].

«الخامس عشر»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿لَفِي خُسُرٍ ﴾ [العصر: ٢] ثم يبدأ بقوله ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [العصر: ٣].

«السادس عشر»: أن يقف على قوله تعالى: ﴿فَوَيْلُ لِلْمُصَلِّينَ ﴾ [الماعون: ٤] ثم يبدأ بقوله ﴿ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ [الماعون: ٥].



والأوقاف النبوية اللوازم «١٨» موضعاً:

«الأول»: في البقرة ﴿فَأَسْتَبِقُواْ ٱلْخَيْرَتِ ﴾ [١٤٨].

«الثاني»: ﴿ يَعَلَمُهُ اللَّهُ ﴾ [البقرة: ١٩٧].

«الثالث»: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ وَ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٧].

«الرابع»: ﴿فَأَسْتَبِقُوا ٱلْخَيْرَتِ ﴾ [المائدة: ٤٨].

«الخامس»: ﴿ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ﴾ [المائدة: ١١٦].

«السادس»: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ ٱلنَّادِمِينَ ﴾ [المائدة: ٣١].

«السابع»: ﴿ أَنَّ أَنْذِرِ ٱلنَّاسَ ﴾ [يونس: ٢].

«الثامن»: ﴿قُلْ إِي وَرَبِّ إِنَّهُ لَحَقُّ ﴾ [يونس: ٥٣].

«التاسع»: ﴿ أَدَّعُوا إِلَى اللَّهِ ﴾ [يوسف: ١٠٨].

«العاشر»: ﴿ وَلَرْ يُعَقِّبُ ﴾ [النمل: ١٠].

«الحادي عشر»: ﴿ وَلَمْ يُعَقِّبُ ﴾ [الفصص: ٣١].

«الثاني عشر»: ﴿أَنَّهُمْ أَصْحَابُ ٱلنَّارِ ﴾ [غافر: ٦].

«الثالث عشر»: ﴿مِن مَّرَّقَدِنَا ﴾ [يس: ٥٦].

«الرابع عشر»: ﴿شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ [الحشر: ٤].

«الخامس عشر»: ﴿ فَحَشَرَ ﴾ [النازعات: ٢٣].



«السادس عشر»: ﴿ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ [القدر: ٣].

«السابع عشر»: ﴿مِّن كُلِّ أَمْرٍ ﴾ [القدر: ٤].

«الثامن عشر»: ﴿وَاسْتَغَفِرُهُ ﴾ [النصر: ٣]. انتهت والله أعلم، قد تلقى ما ذكر الوالد علي بن عبدالرحمن الحبشي عن الإمام بجامع شبام سابقا المعلم سديس.





- ١ ـ نسبة المكي إلى المدني = ٢٠/١٩.
- ٢ أول آية نزلت منه قوله تعالى: ﴿ أَقَرَأُ بِأَسْمِ رَبِكِ ٱلَّذِى خَلَقَ ﴾ [العلق: ١] إلى قوله تعالى: ﴿ عَلَمَ ٱلْإِنسَانَ مَا لَرَ يَعْلَمُ ﴾ [العلق: ٥] في شهر رمضان بغار حراء، ليلة القدر، السابع والعشرين من رمضان، كما رجحه ابن إسحاق مستدلا بقوله تعالى: ﴿ إِن كُنتُمُ ءَامَنتُم بِاللّهِ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ ٱلْفُرْقَانِ يَوْمَ ٱلْنَعْيَ ٱلْجَمْعَانِ ﴾ [الأنفال: ١٤].
 - ۳_ مجموع سور القرآن «۱۱٤» سورة.
- عدد آیاته عند المکیین «۲۲۱۹» آیة، وعند الکوفیین «۲۲۲۳»
 آیة، وعند البصریین «۲۲۲۶» آیة، وعند أهل الشام «۲۲۲۲»
 آیة أو «۲۲۲۵» آیة، وسبب الخلاف في الآیات الخلاف في بعض مواضع الوقف.
 - _ عدد كلمات القرآن في قول عطاء بن يسار «٧٧٤٣٩» كلمة.
- ٢ عدد حروف القرآن فيما رواه سلام أبو محمد الحماني «٣٤٠٧٤٠»، وذلك عند ما أمر الحجاج بعَدِّ حروفه، قال الحماني: وأنا ممن عَدَّ حروفه.
- ٧ ـ نصف القرآن ينتهي في الفاء في سورة الكهف من قوله تعالى:
 ﴿ وَلُيْ تَلَطَّفُ ﴾ [١٩].



أثلاث القرآن: الثلث الأول ينتهي على رأس مائة آية من براءة،
 والثاني على رأس مائة آية وواحدة من طسم الشعراء، والثلث
 الثالث ما بقى من القرآن.

٩ _ أسباع القرآن:

- الى سورة النساء إلى نهاية قوله تعالى: ﴿ فَمِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِ عَلَى اللهِ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ ﴾ [النساء: ٥٠].
- ٢ إلى نهاية قوله تعالى في الأعراف ﴿حَبِطَتْ ﴾ [الأعراف: ١٤٧].
- ٣ ـ إلى نهاية قول تعالى: ﴿أَكُلُهَا ﴾ [الرعد: ٣٥] من قوله تعالى: ﴿أَكُلُهَا ﴾ [الرعد: ٣٥].
- إلى نهاية قوله تعالى: ﴿ لِكُلِّ أُمَّةِ جَعَلْنَا مَسَكًا ﴾ [الحج: ١٧]
 في الألف من ﴿ جَعَلْنَا ﴾ [الحج: ١٧].
- ٥ إلى نهاية قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ وَلَا مُؤْمِنَةٍ ﴾ [الأحزاب: ٣٦].
- ٦ إلى الواو من قوله تعالى . ﴿ الظَّ آنِينَ بِاللَّهِ ظَنَ السَّوْءِ ﴾
 الفتح: ٦] ما بقى من القرآن.
 - ١٠ _ أرباع القرآن:
 - ١ _ إلى خاتمة الأنعام.
 - ٢ _ في الكهف.



- ٣ خاتمة الزمر.
- ٤ _ ما بقى من القرآن.

وقد ضبط هـذه كلها لجنة من العلماء بأمـر الحجاج، فضبطوه في أربعة أشـهر، منهم سـلام أبو محمد الحماني. اهـ. ملخصاً من كتاب البيان لأبي عمر الداني، وقد ذكر فيه خلافاً طويل لا سـيما في الجملة الأخيرة فانظره.



منشورات مروه العلمية تأليف يوسف مروه

- 1 المجهر الكهربائي يكبر الأجسام الصغيرة إلى ما يقرب من ثلاثين ألف ضعف، وبذلك استطاع الإنسان أن يميز الكائنات التي لا يزيد قطرها على جزء واحد من أربعين ألف جزء من السنتيمتر، فتمكن من رؤية ما لا يرى من جراثيم وغيرها.
- ٢ تعتبر ذرة الهيدروجين وحدة للقياس، ويبلغ وزنها «١,٦٦»
 جزء من مليون مليار مليار جزء من الغرام.



- ٤ ـ يرتدي الرائد الفضائي لباساً خاصاً ثقيلاً بحيث يعادل وزن كل سنتيمتر مربع منه كيلوغراماً على الأقل وذلك كي يتعادل ضغط الدم والغازات التي داخل الجسم مع الضغط الخارجي وإلا لنفجر جسم الرائد كما ينفجر البالون إذا نفخناه أكثر من اللازم أو قربناه من مصدر حراري.
- لم يكتشف العلماء إلى الآن جسيماً يتحرك بسرعة أكثر من سرعة النور.
 النور والأجسام الالكترونية تتحرك بسرعة (٠,٨) من سرعة النور.
- ٦ استكشف بريبل أشعة غير منظورة إذا سلطت على إنسان أو حيوان أو حمار جعلته يختفي عن الأنظار.
- ٧- كشف بعض علماء الحشرات الألمان الباحثين عن أن بعض العناكب تنسج خيوطاً دقيقة جداً إذ أنها تنسج بيتها من خيوط كل خيط منها مؤلف من أربعة خيوط أدق منه وكل واحد من هذه الخيوط الأربعة مؤلف من ألف خيط وكل واحد من الألف يخرج من قناة خاصة في جسم العنكبوت وهذا يعني أن كل خيط ينقسم إلى ك × ٠٠٠٠ = ٠٠٠٤ خيط، وذكر بعض الباحثين الألمان في هذا الميدان أنه إذا ضم أربعة ملاين خيط إلى بعضها لم تكن أغلظ من شعرة واحدة من شعر لحيته مع العلم أن متوسط قطر شعرة اللحية لا تتجاوز (۱,۰) مليمتر وبذلك فإن قطر مقطع الخيط الذي تنسجه العنكبوت يساوي (۱) على (۱) على ر٠٠٠,٠٠٠,٠٠٠



من المليتمر، وإن الكيفية التي خلق الله بها العنكبوت ألف ثقب يخرج منها ألف خيط في آن واحد حيث يخرج الخيط الدقيق فيجتمع كل ألف خيط في خيط أغلظ، ومن الخيوط الجديدة يجتمع كل أربعة سوية لتشكيل خيط أكبر وهكذا تتجمع الخيوط لتنشأ مسكناً ومصيدة للعنكبوت لتدعو العاقل والعالم والمؤمن إلى التفكير في عظمة الخالق.

٨ - أثبت البحث العلمي أن في الجسم البشري شبكة كهربائية لا مثيل لها ففي الأذن مائة ألف خليه سمعية وفي العين مائة وثلاثون مليون من الخلايا وكل جسم يتحرك بسرعة النور (٣٠٠ ألف) كيلومتر في الثانية يختفي عن الأنظار ولا يمكن للعين البشرية مراقبته بأي نوع من أنواع الأجهزة.

٩ توجد في القرآن (٧٦٠) آية تبحث في شتى المواضيع العلمية موزعه كما يأتى:

عدد الآيات	اسم العلم	٢	عدد الآيات	اسم العلم	P
٦٤ آية	الفيزياء	۲	٦١ آية	الرياضيات	١
۹ آیات	الكيمياء	٤	٥ آيات	الذرة	٣
۱۰۰ آية	الفلك	٦	٦٢ آية	النسبة	٥
۱٤ آية	المائيات	٨	۲۰ آیة	المناخيات	٧
۱۲ آیة	علم الحيوان	١.	۱۱ آية	علم الفضاء	٩
٣٦ آية	علم الأحياء	17	۲۱ آية	علم الزراعة	11



عدد الآيات	اسم العلم	٢	عدد الآيات	اسم العلم	٢
۱۰ آیات	علم السلالات	١٤	٧٣ آية	الجغرافية العامة	14
	البشرية				
٣٦ آية	علم الكون	١٦	۲۰ آية	علم طبقات	10
	وتاريخ الأحداث			الأرض	
	الكونية				
			٦٤ آية	وصف العلم	۱۷
				والعلماء والحث	
				على طلب العلم	



بعض آيات الفيزياء،

- ١ ـ قوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِى يُرِيكُمُ الْبَرْفَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنشِئُ السَّحَابَ
 الشِّقَالَ اللَّ وَيُسَيِّحُ الرَّعَدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَيْ كَدُّ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَعِقَ فَيُصِيبُ بِهَامَن يَشَاء ﴾ [الرعد].
 - ٢ _ قوله تعالى: ﴿ قَدْ زَيْ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي ٱلسَّمَآءِ ﴾... الآية [البقرة: ١٤٤].

آيات تدل على فناء المادة:

- ١ ـ قوله تعالى: ﴿ قَالُوٓا أَءِذَا مِثْنَا وَكُنَّا ثُرَابًا وَعِظْمًا أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿ ١٠ السؤمنون].
- ٢ ـ قوله تعالى: ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ﴿ ۞ ﴾ [طه].

بعض آيات تدل على الكهربائي المغناطيسي:

- ١ ـ قوله تعالى: ﴿ ٱلْيَوْمَ نَغْتِهُ عَلَى ٓ أَفْوَهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا ٓ أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُم
 بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿ ﴾ [يس].
- ٢ ـ قوله تعالى: ﴿ وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَكَيِرَهُ، فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ. يَوْمَ ٱلْقِيلَمَةِ
 كَتْبَايَلْقَنهُ مَنشُورًا ﴿ آ ﴾ [الإسراء].
- ٣ _ قول ه تعالى: ﴿ وَقَالُواْ لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدتُمْ عَلَيْنَا ۚ قَالُوۤا أَنطَقَنَا ٱللَّهُ ٱلَّذِي ٢ وَاللَّهُ مَا لَكُ اللَّهُ ٱلَّذِي اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ ا



بعض آيات تدل على التلفزه:

١ _ قوله تعالى: ﴿ وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِّ ذَلِكَ يَوْمُ ٱلْوَعِيدِ ١٠٠٠ ﴾ [ق].

٢ _ قوله تعالى: ﴿ سَنُرِيهِمْ ءَايَلِتَنَافِي ٱلْآفَاقِ وَفِيَّ أَنفُسِمٍمْ ﴾... الآية [فصلت: ٥٣].

بعض آيات تدل على الانفجارات النووية:

١ _ قوله تعالى: ﴿ فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ﴿ ﴾ [الدخان: ١٠].

٢ _ قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا ٱلنُّجُومُ كُلِّمِسَتُ ﴿ ﴾ [المرسلات: ٨].

آية تدل على الصاروخ:

قوله تعالى: ﴿ لَتَرَّكُنُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ١٩ ﴾ [الانشقاق: ١٩].

بعض آيات تدل على الكيمياء:

- ١ ـ قولـه تعالـــى: ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَآءُ مِن مُعَارِيبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانِ كَالْجُوابِ
 وَقُدُورٍ رَّاسِينَتٍ ﴾ [سبأ: ١٣].
 - ٢ _ قوله تعالى: ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴿ ﴾ [الإسراء: ٥٠].
- ٣ _ قوله تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا ٱلْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسُ شَدِيدٌ وَمَنكَفِعُ لِلنَّاسِ ﴾ [الحديد: ٢٥].

بعض آيات تدل على قوانين الاتحاد الكيميائي:

- ١ قوله تعالى : ﴿ وَإِن مِن شَيْءٍ إِلَّا عِن دَنَا خَزَآبِنُهُ وَمَا نَنْزَلُهُ وَإِلَّا بِقَدَرِ مَعْلُومِ ۞ ﴾
 الحج].
 - ٢ _ قوله تعالى: ﴿ إِنَّاكُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدَرٍ ١٠٠٠ ﴾ [القمر].



بعض آيات تدل على الصفات الكيمائية:

قوله تعالى ، ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ هَلَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ وَهَلَذَا مِلْحُ أَجَاجٌ وَجَعَلَ يَنْهُمَا بَرْزَخَا وَحِجْرًا مِحْجُورًا ﴿ آ ﴾ [الفرقان].

بعض آيات الجاذبية ،

- ١ ـ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ أَن تَزُولاً وَلَين زَالْتَآ إِنْ
 أَمْسَكُهُمَا مِنْ أَحَدِ مِنْ بَعْدِهِ ۚ إِنَّهُ رَكَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿ إِنَّ ﴾ [فاطر].
- على الله على الل
 - ٣ _ قوله تعالى: ﴿ خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ بِغَيْرِ عَمَدِ تَرَوُّنَهَا * [لقمان: ١٠].

حركة الأرض؛

- ٢ ـ قوله تعالى: ﴿ وَهُو اللَّذِي جَعَلَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَن يَذَكَرَ
 أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿ (١٠) ﴾ [الفرقان]
- عوله تعالى : ﴿ لَا ٱلشَّمْسُ يَنْبَغِى لَهَا آن تُدْرِكَ ٱلْقَمَرَ وَلَا ٱلْيَلُ سَابِقُ ٱلنَّهَارِ وَكُلُ ٱلْقَامَرَ وَلَا ٱلْيَالُ سَابِقُ ٱلنَّهَارِ وَكُلُّ فِي فَلَكِ يَسَبَحُونَ ﴿ إِسَ].

طبقات الأرض،

١ ـ قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلْحِبَالِ جُدَدُ إِيضُ وَحُمْرٌ تُخْتَكِافُ ٱلْوَنْهُا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴿ ﴾
 إفاطر].



٢ _ قوله تعالى: ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ زِلْزَا لَمَا ١ ﴾ [الزلزلة].

عوله تعالى: ﴿ أُولَة بَرِ ٱلَّذِينَ كَفُرُوا أَنَّ ٱلسَّمَنُونِ وَٱلْأَرْضَ كَانَنَا رَثْقًا فَفَنَقْنَاهُمَا اللَّهِ وَجَعَلْنَامِنَ ٱلْمَاءِكُلُ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّلْحَالَةُ اللَّهُ اللللَّلْمُ الللَّا

المناخيات،

- ١ ـ قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّذِي يُرْسِلُ الرِّينَ عُبُشَرًا بَيْنَ يَدَىٰ رَحْمَتِهِ ﴿ حَتَى إِذَا أَقَلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدِ مَيْتِ فَأَنزَلْنَا بِهِ ٱلْمَآءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ الثَّمَرَتِ كَذَلِكَ غُيْجُ اللَّهِ الْمَوْنَى لَعَلَكُمْ مَذَكَ رُوك (الأعراف).
 المُمَوْنَ لَعَلَكُمْ مَذَكَ رُوك () ﴿ الأعراف).
- ٢ ـ قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا ٱلرِّينَ عَلَوْقِحَ فَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءُ فَأَسْقَيْنَ كُمُوهُ
 وَمَا آَنتُ مْ لَهُ مِخْدِزِنِينَ ﴿ الحجرِ].

الغلاف الجوي:

١ _ قوله تعالى: ﴿ وَأُلسَّا إِو وَاللَّهُ وَالطَّارِقِ اللَّهِ الطارق].

٢ _ قوله تعالى: ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ ٱلرَّجْعِ الله ﴾ [الطارق].

الضغط الجوي:

قول تعالى: ﴿ فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيهُ وَمَثْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيهُ وَمَثْنَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيهُ وَمَثْنَا يَضَعَدُ فِي ٱلسَّمَاءَ صَدْرَهُ وَصَيِقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَضَعَدُ فِي ٱلسَّمَاءَ صَدْرَهُ وَصَدِيعًا كُلُونُ مِنُونَ عَلَى اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اللَّهُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اللَّهُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّه

الجغرافيا:

- ٢ ـ قوله تعالى: ﴿ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِن جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ وَيَصْرِفُهُ عَن مَّن يَشَاءٌ يكادُ سَنَا بَرَقِهِ يَذْهَبُ بِٱلْأَبْصَدِر ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ال

النسبة ،

- ١ ـ قوله تعالى ﴿ أَنطَلِقُوا إِلَىٰ مَا كُنتُم بِهِ ء تُكَذِّبُونَ ﴿ أَنظَلِقُوا إِلَىٰ ظِلِّ ذِى ثَلَاثِ
 ١ شُعَبِ ﴿ أَنطَلِقُوا إِلَىٰ ظِلْ ذِى ثَلَاثِ
 ١ المرسلات]... إلخ.
- ٢ ـ قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَعْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِى تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي ٢
 أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءً إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَـ لُوك ﴿ النهل].

وبذلك انتهى الجزء الثاني من السفينة المذكورة ويليه الجزء الثالث في الحديث





٥	تفسير سورة الفرقان
٧	الدرس السابع والسبعون: سـورة الفرقـان
١٣	الدرس الثامن والسبعون: تابع لتفسير الآيات ١ ــ ٦ من سورة الفرقان
۲ •	الدرس التاسع والسبعون: تفسير الآيات ١٠ ـ ١٨ من سورة الفرقان
٣٦	الدرس الثمانون: تفسير الآيات ١٨ ـ ٣٣ من سورة الفرقان
۲۹	الدرس الحادي والثمانون: تفسير الآيات ٢٥ ــ ٣١ من سورة الفرقان
٣٣	الدرس الثاني والثمانون: تفسير الآيات ٣٢ ـ ٣٦ من سورة الفرقان
۳۹	الدرس الثالث والثمانون: تفسير الآيات ٣٥ ـ ٤٠ من سورة الفرقان
٤٤	الدرس الرابع والثمانون: تفسير الآيات ٤١ ــ ٤٦ من سورة الفرقان
0 •	الدرس الخامس والثمانون: تفسير الآيات ٤٥ ــ ٤٩ من سورة الفرقان
00	الدرس السادس والثمانون: تفسير الآيات ٤٨ ـ ٥٨ من سورة الفرقان
٦٠	الدرس السابع والثمانون: تفسير الآيات رقم ٥٨ _ ٢٠ من سورة الفرقان
٦٥	الدرس الثامن والثمانون: تفسير الآيات ٦١ ـ ٦٧ من سورة الفرقان
٧١	الدرس التاسع والثمانون: تفسير الآيات ٦٥ ــ ٧٦ من سورة الفرقان
٧٥	الدرس التسعون: تابع تفسير الآيات ٦٥ ـ ٧٦ من سورة الفرقان
۸١	الدرس الحادي والتسعون: تفسير الآيات ٧٤ ــ ٧٧ من سورة الفرقان



تفسير سورة الشعراء	۸٥
الدرس الثاني والتسعون: تفسير الآيات ١ _ ٩ من سورة الشعراء	۸٧
الدرس الثالث والتسعون: تفسير الآيات ١٠ ـ ١٧ من سورة الشعراء	۹٠
الدرس الرابع والتسعون: تفسير الآيات ١٠ ـ ٢٢ من سورة الشعراء	۹٤
الدرس الخامس والتسعون: تفسير الآيات ٣٨ ـ ٥١ من سورة الشعراء	۱۰۲
الفرق بين المعجزة والكرامة والسحر	۱۰٤
الدرس السادس والتسعون: تفسير الآية ٥٢ من سورة الشعراء	۱۰۷
الدرس السابع والتسعون: تفسير الآيات ٦٠ ـ ٧٤ من سورة الشعراء	۱۰۹
الدرس الثامن والتسعون: تفسير الآيات ٦٩ _ ٨٠ من سورة الشعراء	114
الدرس التاسع والتسعون: تفسير الآيات ٧٨ _ ٨٠ من سورة الشعراء	۱۱۷
الدرس المائة: تفسير الآيات ١٠٥ _ ١١٦ من سورة الشعراء	۱۲۱
الدرس الحادي بعد المائة: تفسير الآيات ١٢٣ ـ ١٤٠ من سورة الشعراء	۱۲٤
الدرس الثاني بعد المائة: تفسير الآية ١٤١ من سورة الشعراء	۲۳۲
الدرس الثالث بعد المائة: تفسير الآيات ١٤١ ــ ١٥٩ من سورة الشعراء	
الدرس الرابع بعد المائة: تفسير الآيتين ١٥١ ــ ١٥٢ من سورة الشعراء	۲۳۱
الدرس الخامس بعد المائة: تفسير الآيات ١٦٠ _ ١٧٥ من سورة الشعراء	۱٤۱
الدرس السادس بعد المائة: تابع لتفسير الآيات ١٦٠ ـ ١٧٥ من سورة الشعراء	۱٤٧
الدرس السابع بعد المائة: تفسير الآيات ١٧٦ ــ ١٩١ من سورة الشعراء	۱۰۱



الدرس الثامن بعد المائة: تفسير الآيات ١٩٢ ـ ١٩٧ من سورة الشعراء ١٥٥ الدرس التاسع بعد المائة: تفسير الآيات ١٩٦ _ ٢٠٩ من سورة الشعراء ١٥٩ الدرس العاشر بعد المائة: تفسير الآيات ٢١٠ ـ ٢٢٠ من سورة الشعراء ١٦٣ الدرس الحادي عشر بعد المائة: تفسير الآيات ٢٢١ ـ ٢٢٧ من سورة الشعراء ... ١٦٨ الدرس الثاني عشر بعد المائة: تفسير الآيات ١ _ ٦ من سورة النمل ١٧٥ الدرس الثالث عشر بعد المائة: تفسير الآيات ٧ _ ١١ من سورة النمل ١٧٩ الدرس الرابع عشر بعد المائة: تفسير الآيات ١٢ _ ١٤ من سورة النمل ١٨٤ الدرس الخامس عشر بعد المائة: تفسير الآية ١٥ من سورة النمل ١٨٨ الدرس السادس عشر بعد المائة: تفسير الآيات ١٥ ـ ١٨ من سورة النمل ١٩٣ الدرس السابع عشر بعد المائة: تفسير الآيات ١٧ ـ ١٩ من سورة النمل ١٩٨ الدرس الثامن عشر بعد المائة: تفسير الآيتين ٢٠ ـ ٢١ من سورة النمل ٢٠٣ الدرس التاسع عشر بعد المائة: تفسير الآيات ٢٢ _ ٢٦ من سورة النمل ٢٠٧ الدرس العشرون بعد المائة: تفسير الآيات ٢٨ _ ٣٥ من سورة النمل ٢١٥ الدرس الحادي والعشرون بعد المائة: تفسير الآيتين ٣٦ ـ ٣٧ من سورة النمل ٢٢١ الدرس الثاني والعشرون بعد المائة: تفسير الآيات ٣٧ ـ ٤٠ من سورة النمل ٢٢٧ الدرس الثالث والعشرون بعد المائة: تفسير الآيات ٤١ _ ٤٥ من سورة النمل ٢٣٠ الدرس الرابع والعشرون بعد المائة: تفسير الآيات ٤٥ ـ ٥٣ من سورة النما,....... ٢٣٤



الدرس الخامس والعشرون بعد المائة: تفسير الآيات ٥٤ _ ٥٩ من سورة النمل ٢٣٩ الدرس السادس والعشرون بعد المائة: تفسير الآيتين ٥٩ _ ٦٠ من سورة النمل٢٤٣ الدرس السابع والعشرون بعد المائة: تفسير الآيات ٦١ _ ٦٤ من سورة النمل ٢٤٨ الدرس الثامن والعشرون بعد المائة: تفسير الآيات ٦٥ ـ ٧٠ من سورة النمل ٢٥١ الدرس التاسع والعشرون بعد المائة: تفسير الآيات ٧١ ـ ٨١ من سورة النمل ٢٥٥ الدرس الثلاثون بعد المائة: تفسير الآية ٨٢ من سورة النمل الدرس الحادي والثلاثون بعد المائة: تفسير الآيات ٨٢ ـ ٨٦ من سورة النمل ٢٦٦ الدرس الثاني والثلاثون بعد المائة: تفسير الآيات ٨٧ _ ٩٠ من سورة النمل ٢٦٩ الدرس الثالث والثلاثون بعد المائة: تفسير الآيات ٨٩ إلى آخر سورة النمل ٢٧٤ تفسير ثلاثين آية من أول سورة القصصتناسب الدرس الرابع والثلاثون بعد المائة: سورة القصص تفسير الآيات الخمس الأولى من سورة القصص الدرس الخامس والثلاثون بعد المائة: تفسير الآيات ١٥ ـ ٢١ من سورة القصص ٢٨٨ الدرس السادس والثلاثون بعد المائة: تفسير الآيات ٢٢ _ ٢٥ من سورة القصص ٢٩١ الدرس السابع والثلاثون بعد المائة: تفسير الآيات ٢٢ ـ ٢٨ من سورة القصص ٢٩٥ الدرس الثامن والثلاثون بعد المائة: تفسير الآيات ٢٥ ـ ٢٨ من سورة القصص ٢٩٨ الدرس التاسع والثلاثون بعد المائة: تفسير الآيتين ٢٩ _ ٣٠ من سورة القصص٣٠



۳۰۰	فوائد شتى مستفادة أثناء القراءة في تفسير الجلالين
۳۳۰	فوائد شتى مستفادة أثناء القراءة في تفسير ابن كثير
۳٤١	رسالة في أصول التفسير
۳٤٧	المسائل المستنبطة من قصة الخضر وموسى التي قصها الله علينا في سورة الكهف
۳۸۹	فوائد عن معجزة القرآن الكريم
٤٠٢	فوائد من تفسير الشعراوي المسجل
٤١٩	فوائد منوعة من علوم القرآن
٤٣١	نبذة فيما يحرم الوقوف عليه في القرآن الكريم، والأوقاف اللوازم
£47	نقاط مفيدة تتعلق بالقرآن الكريم
٤٤٣	فوائد مختصرة من كتاب «العلوم الطبيعية في القرآن»
٤٥٥	فهرس محتويات الجزء الثاني